عَلِي خَان

قەزاوەتکردنێکی بە وێژدان

سەبارەت بە

ڕۆژوی شەمان

نوسینەوەی

دیار گەردی

چاپی یەکەم

١٤٤٢ هـ

مافی لەبەرگرتنەوەی پارێزراوە بۆ:

www.ali-xan.com

ناوی کتێب: قەزاوەتکردنێکی بە وێژدان سەبارەت بە ژۆژی شەمان.

ناوی نوسەر: علي خان.

پێداچونەوەی زمانەوانی: م. محمد حسین، ماستەر لە زمانی کوردی.

نوسینەوەی: دیار گەردی.

دیزاینی ناوەوە و بەرهەمی: www.ali-xan.com

نۆرە و ساڵی چاپ: یەکەم ١٤٤٢ - ٢٠٢١

شوێنی چاپ: کوردستان

تیراژ: ١٠٠٠

mamostaalixan mamostaalixan

ALIMALIXAN alixanali

mamostaalixan m-alixan

بەرهەمی سایتی

www.ali-xan.com

قەزاوەتکردنێکی بە وێژدان

سەبارەت بە

ڕۆژوی شەمان

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

پێشەکی

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة للعالمين، نبينا وسيدنا محمد وعلى آله وأصحابه وأتباعه.

أما بعد:

لەم زەمانەی ئێستادا جیاوازی و کێشمە کێشی زۆر دروستبوە لەسەر ئەوەی: ئایا دروستە ڕۆژی شەمان بەڕۆژو بیت، یان نا؟

بۆ وەڵامی ئەم پرسیارە بەشێوەیەکی ورد و زانستی و ئەکادیمی، دور لە دەمارگیری و خۆشویستنی زانایەك لەسەر حیسابی شەرع و فەرمودەکانی پەیامبەری خوا ﷺ، هەستام بەم کارە بە داوای یارمەتیکردن لەخوای گەورە ﷻ، لێشی دەپارێمەوە بە فەزڵ و منەتی خۆی، هەق و ڕاستی بکاتە یاوەرمان لەسەرەتای نوسینەکەماندا تا کۆتاییەکەی، لەباقی ژیانیشمان کە ماوە لەسەر هەق و سونەت بمانژێنێت و لەسەریشی بمانمرێنێت و کۆمانبکاتەوە بە پەیامبەری خوا ﷺ، شادمان بکاتەوە بە دیداری لەبەهەشتە بەرزەکان و فیردەوسی ئەعلادا، لەگەڵ یاران و پیاو چاکان و زانایان...

کتێبەکەش کراوە بە حەوت بەشەوە، کە باسە سەرەکییەکانی تێدا جێکراوەتەوە:

بەشی یەکەم: فەزڵی ڕۆژوگرتن.

بەشی دووەم: جۆرەکانی ڕۆژوگرتن.

بەشی سێیەم: بۆچونەکان لەبارەی ڕۆژوی شەمانەوە.

بەشی چوارەم: بۆچونی ئەلبانی لەم بارەوە و قۆناغەکانی.

بەشی پێنجەم: فەرمودەی ڕێگریکردن لەڕۆژوی شەمان.

بەشی شەشەم: بەڵگەی پەیوەستکردنی حەدیسەکە بەگرتنی ڕۆژێکی پێشی یان پاشی یان ڕێکەوتنی لەگەڵ ڕۆژویەکی سونەت و فەزڵداردا ...

بەشی حەوتەم: ڕونکردنەوەی بەڵگەکان و شیکردنەوەی وتە و بۆچونەکانی ئەم باسە.

ئەمە پێڕستە گشتییەکەیە، بۆ پێڕستە وردەکەش بڕوانە کۆتایی کتێبەکە زیاترت بەرچاو دەکەوێت.

◉ ◉ ◉

بەشی یەکەم:
فەزڵی ڕۆژوگرتن

ڕۆژوگرتن یەکێکە لەکارە چاك و پیرۆز و پڕخێرەکان، شەرع فەزڵی زۆری لەسەر داناوە، هانی زۆریشی بۆ لا داوە، تەنانەت پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت[1]: «عَلَيْكَ بِالصَّوْمِ، فَإِنَّهُ لا مِثْلَ لَهُ» «دەستبگرە بەڕۆژوەوە، واتە: ڕۆژو زۆر بگرە، چونکە لەوێنەی نییە».

هەروەها پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: «كُلُّ عَمَلِ ابْنِ آدَمَ لَهُ إِلَّا الصِّيَامَ، فَإِنَّهُ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ [يَدَعُ شَهْوَتَهُ وَطَعَامَهُ مِنْ أَجْلِي]، وَالصِّيَامُ جُنَّةٌ»[2] «هەمو کردەوەی ئادەمیزاد بۆ خۆیەتی جگە لەڕۆژو ئەوەیان بۆ منە و خۆشم پاداشتی دەدەمەوە، وازی لەئارەزوی خۆی و خواردن هێناوە لەپێناوی من، ڕۆژوش قەڵغانە».

---

(١) أخرجه النسائي في «السن» (٢٢١٩) (كتاب الصيام، باب ذكر الاختلاف على محمد بن أبي يعقوب في حديث أبي أمامة في فضل الصائم)، وأحمد في «مسنده» (٢٢٥٦٩) (مسند الأنصار ﷺ، حديث أبي أمامة الباهلي الصدي بن عجلان بن عمرو ويقال ابن وهب الباهلي عن النبي ﷺ)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٨٩٣) (كتاب الصوم، باب فضل الصيام وأنه لا عدل له من الأعمال)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٤٢٥) (كتاب الصوم، ذكر البيان بأن الصوم لا يعدله شيء من الطاعات).

وصححه ابن حجر في شرح حديث: (١٨٩٤).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٨٩٤) (كتاب الصوم، باب فضل الصوم)، ومسلم في «صحيحه» (١١٥١) (كتاب الصيام، باب حفظ اللسان للصائم).

هەروەها پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: «الصِّيَامُ جُنَّةٌ، وَحِصْنٌ حَصِينٌ مِنَ النَّارِ»[١] «ڕۆژو قەڵغان و قەڵایەکی تۆکمەیە لەبەرانبەر ئاگری دۆزەخدا».

هەروەها پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: «الصِّيَامُ جُنَّةٌ يَسْتَجِنُّ بِهَا الْعَبْدُ مِنَ النَّارِ وَهُوَ لِي وَأَنَا أَجْزِي بِهِ»[٢] «ڕۆژو قەڵغانێکە (وەك قەڵغانەکانی ئێوە لەجەنگدا)[٣]، بەندە خۆی پێ قایم دەکات بەرانبەر بەدۆزەخ، ڕۆژوش بۆ منە و خۆمیش پاداشتی دەدەمەوە».

---

(١) أخرجه بهذا اللفظ أحمد (٩٢٢٥) (مسند أبي هريرة ﷺ) وإسناده حسن، وأصله في البخاري في «صحيحه» (١٨٩٤) (الصوم، باب فضل الصوم)، ومسلم في «صحيحه» (١١٥١) (الصيام، باب حفظ اللسان للصائم).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» (١٤٦٦٥) (مسند جابر بن عبد الله ﷺ)، والدارمي في «مسنده» (٢٨١٨) (كتاب الرقاق، باب فِي السحت)، وأبو يعلى في «مسنده» (١٩٩٩) (مسند جابر)، وابن حبان في «صحيحه» (١٧٢٣) (كتاب الصلاة، ذكر البيان بأن الصلاة قربان للعبيد يتقربون بها إلى بارئهم جل وعلا)، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٢٠٧١٩) (كتاب الجامع، باب الأمراء)، والحاكم في «مستدركه» (١ / ٧٩) (كِتَابُ الْإِيمَانِ، من دخل على أمراء فصدقهم بكذبهم وأعانهم على ظلمهم ليس بوارد على الحوض).

والحديث صحيح بطرقه وشواهده. ينظر: «المسند» (٢٣/ ٤١١) ط الرسالة.

وأصله: عند البخاري في «صحيحه» (١٨٩٤) (كتاب الصوم، باب فضل الصوم)، ومسلم في «صحيحه» (١١٥١) (كتاب الصيام، باب حفظ اللسان للصائم).

ورد معناه أيضًا عن كعب بن عجرة: كما عند النسائي في «السنن» (٤٢١٨) (كتاب البيعة، باب ذكر الوعيد لمن أعان أميرا على الظلم)، والترمذي في «جامعه» (٦١٤) (أبواب السفر، باب ما ذكر في فضل الصلاة)، وأحمد في «مسنده» (١٨٤١٣) (أول مسند الكوفيين ﷺ، حديث كعب بن عجرة ﷺ).

(٣) **ينظر**: «سنن النسائي» (٢٢٢٩ / ١١) (كتاب الصيام.، باب ذكر الاختلاف على محمد بن أبي يعقوب في حديث أبي أمامة في فضل الصائم)، و«سنن ابن ماجه» (١٦٣٩) (أبواب الصيام، باب ما جاء فِي فضل الصيام)، «مسند أحمد» (١٦٥٣١) (أول مسند المدنيين ﷺ أجمعين، حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي ﷺ).

لە فەرمودەیەکی تردا پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: «مَنْ صَامَ يَوْمًا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، بَاعَدَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ سَبْعِينَ خَرِيفًا»[١] «هەر کەسێك یەك ڕۆژ ڕۆژو بگرێت لەڕێی خوادا ﷻ و پێناوی ویدا، ئەوا خوا ﷻ حەفتا ساڵ لەئاگری دۆزەخ دوری دەخاتەوە».

زانایان دەڵێن: لەڕێی خوا ﷻ، مەبەستی تێکۆشانە، هەندێکی تریشیان دەڵێن: نەخێر مەبەستی ئیخلاص و خوا مەبەستبونە، ئیتر لەتێکۆشاندا بێت یان نا.

لە فەرمودەیەکی تردا نێردراوی خوا ﷺ دەفەرموێت: «... جَعَلَ اللهُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ النَّارِ خَنْدَقًا كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ»[٢] «هەر کەسێك یەك ڕۆژ ڕۆژو بگرێت لەڕێ و پێناوی خوادا ﷻ، ئەوا خوای گەورە چاڵێکی زۆر گەورە دەخاتە نێوان ئەو و دۆزەخەوە کە ئەوەندەی نێوان ئاسمان و ئەرزە».

---

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٢٨٤٠) (كتاب الجهاد والسير، باب فضل الصوم في سبيل الله)، ومسلم (١١٥٣) (كتاب الصيام، باب فضل الصيام فِي سبيل الله لمن يطيقه بلا ضرر ولا تفويت حق).

(٢) أخرجه الترمذي في «جامعه» (١٦٢٤) (أبواب فضائل الجهاد عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في فضل الصوم في سبيل الله)، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٩٦٨٣) (كتاب الجهاد، باب الصيام في الغزو)، والطبراني في «الكبير» (٧٨٠٦، ٧٨٧٢، ٧٩٠٢، ٧٩٢١) (باب الصاد، مطرح بن يزيد أبو المهلب عن عبيد الله بن زحر).

قال الترمذي: «هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ مِنْ حَدِيثِ أَبِي أُمَامَةَ». وفي «رياض الصالحين» (ص ٣٨٠): «حديثٌ حسنٌ صحيحٌ» اهـ. وأستبعد ذلك.

وحسَّن إسناده المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/ ٨٦). وينظر: «الصحيحة» (٥٦٣).

وَقد ذهب طوائف من الْعلمَاء إِلَى أَن هَذِه الْأَحَادِيث جَاءَت فِي فضل الصَّوْم فِي الْجِهَاد وَبَوَّبَ على هَذَا التِّرْمِذِيّ وَغَيره، وَذَهَبت طَائِفَة إِلَى أَن كل الصَّوْم فِي سَبِيل الله إِذا كَانَ خَالِصًا لوجه الله تَعَالَى.

لە فەرمودەیەکی تردا پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: «... بَاعَدَ اللهُ مِنْهُ جَهَنَّمَ مَسِيرَةَ مِائَةِ عَامٍ»[١] «هەر کەسێك یەك ڕۆژ ڕۆژو بگرێت لەپێناوی خوادا ﷻ، ئەوا خوای گەورە سەد ساڵ لەدۆزەخ دوری دەخاتەوە».

هەروەها حوزەیفە دەگێڕێتەوە لەپێغەمبەری خواوە ﷺ کە فەرمویەتی: «ئەو فیتنەیەی توشی مرۆڤ دێت لەڕێی ماڵ و منداڵ و دراوسێکانیەوە، نوێژ و ڕۆژو و صەدەقە ئەبێتە مایەی کەفارەتی ئەو تاوانانە بۆی»[٢].

هەروەها پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَابًا يُقَالُ لَهُ الرَّيَّانُ، يَدْخُلُ مِنْهُ الصَّائِمُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ، يُقَالُ: أَيْنَ الصَّائِمُونَ، فَيَقُومُونَ لَا يَدْخُلُ مِنْهُ أَحَدٌ غَيْرُهُمْ، فَإِذَا دَخَلُوا أُغْلِقَ، فَلَمْ يَدْخُلْ مِنْهُ أَحَدٌ»[٣] «لە بەهەشتدا دەرگایەك هەیە پێی دەوترێت: ڕەییان (پاراو)، لەڕۆژی دواییدا ڕۆژوان لەو دەرگاوە دەڕۆنە ژورەوە، ڕێگە نادرێت کەسی جگە لەوان

---

(١) أخرجه النسائي في «السن» (٢٢٥٣) (كتاب الصيام، باب ذكر الاختلاف على سفيان الثوري فيه)، وأبو يعلى في «مسنده» (١٧٦٧) (مسند عقبة بن عامر الجهني)، وابن أبي عاصم في «الجهاد» (٢/ ٤٦٦) (١٦٩)، والطبراني في «الكبير» (٩٢٧) (باب العين، القاسم أبو عبد الرحمن عن عقبة بن عامر)، وفي «مسند الشاميين» له (٨٩٦) (٢/ ٤٦).

قال المنذري في «الترغيب والترهيب» (٢/ ٢٦٧): «إسناده لا بأس به». وقال الهيثمي في «المجمع» (٣/ ١٩٤): «رجاله موثقون». وأورده الألباني في «الصحيحة» (٢٥٦٥) (٦/ ١٣٨).

وينظر: «ذخيرة العقبى في شرح المجتبى» (٢٢٥٤) (٢١/ ١٣٣).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥٢٥) (كتاب مواقيت الصلاة، باب الصلاة كفارة)، ومسلم في «صحيحه» (١٤٤) (كتاب الإيمان، باب بيان أن الإسلام بدأ غريبا وسيعود غريبًا وأنه يأرز بين المسجدين).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٨٩٦) (كتاب الصوم، باب الريان للصائمين)، ومسلم في «صحيحه» (١١٥٢) (كتاب الصيام، باب فضل الصيام).

پێیدا بڕواتە ژورەوە، بانگدەکرێت و دەوترێت: ئەوە ڕۆژوەوان لەکوێن؟ ئەوانیش هەڵدەستن و لێوەی دەڕۆنە ژورەوە، کە ڕۆیشتنە ژورەوە ڕێگە بەکەسی تر نادرێت و دادەخرێت».

هەروەها پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت[1]: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرْفَةً يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا، وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا، أَعَدَّهَا اللهُ لِمَنْ أَطْعَمَ الطَّعَامَ، وَأَلَانَ الْكَلَامَ، وَتَابَعَ الصِّيَامَ وَصَلَّى وَالنَّاسُ نِيَامٌ» «کۆمەڵێك ژور هەیە لەبەهەشتدا لەناوەوەی دەدرەوەی دەبینرێت و لەدەرەوەی ناوەوەی دەبینرێت، خوای گەورە داینناوە بۆ کەسانێك: خواردن دەبەخشنەوە، و قسەیان نەرمە، و لەسەر ڕۆژوگرتن بەردەوامن و لەو کاتەی خەڵك خەوتون ئەوان نوێژدەکەن».

تەنانەت دوعاشی گیرایە، پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت[2]: «ثَلَاثَةٌ لَا تُرَدُّ دَعْوَتُهُمْ: الصَّائِمُ حَتَّى يُفْطِرَ، وَالْإِمَامُ الْعَادِلُ، وَدَعْوَةُ الْمَظْلُومِ يَرْفَعُهَا اللهُ فَوْقَ

---

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٣٣٧٢) (مسند الأنصار ﷺ، حديث أبي مالك الأشعري ﷺ)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢١٣٧) (كتاب الصوم، باب ذكر ما أعد الله جل وعلا في الجنة من الغرف لمداوم صيام التطوع)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٠٩) (كتاب البر والإحسان، ذكر وصف الغرف التي أعدها الله لمن أطعم الطعام ودام على صلاة الليل وأفشى السلام)، وعبد الرزاق في «مصنفه» (٢٠٨٨٣) (كتاب الجامع، باب الجنة وصفتها).

وإسناده حسن. ينظر: «مسند أحمد» (٣٧/ ٥٣٩) ط الرسالة.

(٢) أخرجه الترمذي في «جامعه» (٣٥٩٨) (أبواب الدعوات عن رسول الله ﷺ، باب)، وابن ماجه في «سنه» (١٧٥٢) (أبواب الصيام، باب فِي الصائم لا ترد دعوته)، وابن خزيمة في «صحيحه» (١٩٠١) (كتاب الصوم، باب ذكر استجابة الله عز وجل دعاء الصوام إلى فطرهم من صيامهم)، وابن حبان في «صحيحه» (٨٧٤، ٣٤٢٨، ٧٣٨٧) (كتاب الرقائق، ذكر البيان بأن دعوة المظلوم تستجاب له لا محالة وإن أتى عليها البرهة من الدهر)، وأحمد في «مسنده» (٨١٥٨، ٩٨٥٦) (مسند أبي هريرة ﷺ)، والطيالسي في «مسنده» (٢٧٠٧) (وما أسند أبو هريرة، وأبو المدلة مولى أم المؤمنين عائشة)، والبزار

الْغَمَامِ، وَيَفْتَحُ لَهَا أَبْوَابَ السَّمَاءِ، وَيَقُولُ الرَّبُّ: وَعِزَّتِي لَأَنْصُرَنَّكَ وَلَوْ بَعْدَ حِينٍ» «سێ کەس دوعاکانیان ڕەد ناکرێتەوە: ڕۆژوان تا ڕۆژو دەشکێنێت، و کاربەدەستی دادگەر و دوعای ستەملێکراو، خوا بەرزی بۆ سەروی هەورەکان، و دەرگای ئاسمانی بۆ دەکاتەوە و دەفەرموێت: بەعیززەت و دەسەلاتی خۆم سەرت دەخەم ئەگەر دوای ماوەیەکی تریش بێت».

هەروەها پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: «الصِّيَامُ وَالْقُرْآنُ يَشْفَعَانِ لِلْعَبْدِ؛ يَقُولُ الصِّيَامُ: رَبِّ إِنِّي مَنَعْتُهُ الطَّعَامَ وَالشَّهَوَاتِ بِالنَّهَارِ فَشَفِّعْنِي فِيهِ! وَيَقُولُ الْقُرْآنُ: مَنَعْتُهُ النَّوْمَ بِاللَّيْلِ، فَيُشَفَّعَانِ»[1] «ڕۆژو و قورئان شەفاعەت و تکا دەکەن بۆ بەندە، ڕۆژو دەڵێت: پەروەردگارا! بەڕۆژ خواردن و ئارەزووەکانم لێگرتەوە، سا بمکە بەشەفاعەتکار بۆی! قورئانیش دەڵێت: بەشەوان خەوم لێگرتەوە، بۆیە دەکرێن بەشەفاعەتکار بۆی».

هەر لەخۆشەویستی ڕۆژوان، بۆنی دەمی لەلای خوا لەبۆنی میسك خۆشترە، ئەوەتا پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: «وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ، لَخُلُوفُ فَمِ

في «مسنده» (٨١٤٨، ٨٧٥١، ٩٤٦٧) (تتمة مرويات أبي هريرة، سليمان بن يسار عن عراك)، والطبراني في «الأوسط» (٢٥٣٢) (باب الألف، إبراهيم بن عبد الله أبو مسلم الكشي).

قال الترمذي: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَسَعْدَانُ الْقُبَّيُّ هُوَ سَعْدَانُ بْنُ بِشْرٍ... وَإِنَّمَا نَعْرِفُهُ بِهَذَا الْحَدِيثِ، وَيُرْوَى عَنْهُ هَذَا الْحَدِيثُ أَطْوَلَ مِنْ هَذَا وَأَتَمَّ».

وصححه ابن الملقن. ينظر: «البدر المنير» (٥/ ١٥٢).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٣٣٧٢) (مسند الأنصار ﷺ، حديث أبي مالك الأشعري ﷺ)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢١٣٧) (كتاب الصوم، باب ذكر ما أعد الله جل وعلا في الجنة من الغرف لمداوم صيام التطوع)، وابن حبان في «صحيحه» (٥٠٩) (كتاب البر والإحسان، ذكر وصف الغرف التي أعدها الله لمن أطعم الطعام ودام على صلاة الليل وأفشى السلام).

وإسناده حسن. ينظر: «مسند أحمد» (٣٧/ ٥٣٩) ط الرسالة.

الصَّـائِمِ أَطْيَـبُ عِنْـدَ اللهِ مِـنْ رِيـحِ الْمِسْـكِ، لِلصَّـائِمِ فَرْحَتَـانِ يَفْرَحُهُمَـا: إِذَا أَفْطَـرَ فَرِحَ، وَإِذَا لَقِيَ رَبَّهُ فَرِحَ بِصَوْمِهِ»[١] «سـوێند بـەو خوایـەی گیـانی موحەمـەدی بەدەستە، بۆنی دەمی ڕۆژوان لەلای خوا لەبۆنی میسك خۆشترە».

ئیبن عـەبدولبەڕ ئەڵێت[٢]: مەبەستی ئەوەیە: ئەو بۆنی دەمە، لەبۆنی میسك پاکتر ونزیکتر وبەرزترە لەلای خوا.

تەنانەت ئەگەر بـەزوبانی ڕۆژوەوە بمرێـت، یەکسـەر دەڕواتـە بەهەشـتەوە، ئەوەتا پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: «مَنْ قَالَ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللهِ خُتِمَ لَهُ بِهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ صَامَ يَوْمًا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللهِ خُتِمَ لَهُ بِهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ، وَمَنْ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللهِ خُتِمَ لَهُ بِهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»[٣] «و هـەر کەسـێك ڕۆژێك لەپێناوی خوا بـەڕۆژوبێت، و ببێتـە کۆتـا کـردەوەی وبمرێـت، دەڕواتـە بەهەشتەوە».

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٨٩٤، ١٩٠٤، ٥٩٢٧) (كتاب الصوم، باب فضل الصوم)، ومسلم في «صحيحه» (١١٥١) (كتاب الصيام، باب حفظ اللسان للصائم).

(٢) «التمهيد» (١٩/٥٨).

(٣) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٣٧٩٩) (مسند الأنصار ﷺ، حديث حذيفة بن اليمان عن النبي ﷺ)، والبزار في «مسنده» (٢٨٥٤، ٢٩١٩) (مسند حذيفة بن اليمان ﷺ، نعيم بن أبي هند عن ربعي عن حذيفة).

قال الهيثمي في «المجمع» (٧/ ٢١٥): «رجاله موثَّقون». وقال -أيضًا- (٢ / ٣٢٤): «رجاله رجال الصحيح غير عُثْمَانَ بْنِ مُسْلِمٍ الْبَتِّيِ وهو ثقة».

بەشی دووەم:

جۆرەکانی ڕۆژو

خوای گەورە ﷻ ڕۆژوی داناوە و کردوویەتی بەچەند جۆرێکەوە -لە ڕوانگەی فەرمانکردن بەگرتنی و ڕێگری لێکردنی-:

جۆری یەکەم: ڕۆژوی فەرز

وەك ڕۆژوی ڕەمەزان، کە خوا فەرزی کردوە لەقورئاندا[١]، یان ئەوەی مرۆڤ لەسەر خۆی فەرزی بکات، ئەمەش پێی دەوترێت: نەزر.

جۆری دووەم: ڕۆژوی سونەت

وەك ڕۆژوی عاشورا[٢]، بەکۆدەنگی زانایان[٣]، وڕۆژوی نۆمینەی حاجیان[١]، بەکۆدەنگی هەر چوار مەزهەبەکە[٢]، و ڕۆژوی عەرەفە بۆ غەیرە حاجی[٣]،

---

(١) لە فەرمایشتی: ﴿يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [البقرة: ١٨٣].

(٢) لە فەرمودەی: «قَدِمَ رَسُولُ اللهِ ﷺ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَسُئِلُوا عَنْ ذَلِكَ، فَقَالُوا: هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي أَظْهَرَ اللهُ فِيهِ مُوسَى وَبَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى فِرْعَوْنَ، فَنَحْنُ نَصُومُهُ تَعْظِيمًا لَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: نَحْنُ أَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ، فَأَمَرَ بِصَوْمِهِ».

أخرجه البخاري في «صحيحه» (٢٠٠٤) (كتاب الصوم، باب صيام يوم عاشوراء)، ومسلم في «صحيحه» (١١٣٠) (كتاب الصيام، باب صوم يوم عاشوراء).

(٣) نقَل الإجماعَ على ذلك: ابنُ رُشدٍ، والنووي، وابنُ حجر. ينظر: «بداية المجتهد» (١٨٩/٢)، و«شرح النووي على مسلم» (١٦٩/١)، و«فتح الباري» (٢٤٦/٤).

بەکۆدەنگی هەر چوار مەزهەبەکە[٤]، و گرتنی مانگی مەحەڕەم[٥]، بەکۆدەنگی هەر چوار مەزهەبەکە[٦]، و دوشەمان و پێنجشەمان[٧]، بەکۆدەنگی هەر چوار

---

(١) **لە فەرمودەی:** «مَا الْعَمَلُ فِي أَيَّامِ الْعَشْرِ أَفْضَلَ مِنَ الْعَمَلِ فِي هَذِهِ. قَالُوا: وَلَا الْجِهَادُ؟ قَالَ: وَلَا الْجِهَادُ، إِلَّا رَجُلٌ خَرَجَ يُخَاطِرُ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ فَلَمْ يَرْجِعْ بِشَيْءٍ».

أخرجه البخاري في «صحيحه» (٩٦٩) (كتاب العيدين، باب فضل العمل في أيام التشريق).

(٢) يُستحَبُّ صَومُ الأيَّامِ الثَّمانِيَةِ الأُوَلِ مِن شهرِ ذي الحِجَّة باتِّفاقِ المَذاهِبِ الفِقهيَّةِ الأربَعةِ: الحَنَفيَّة، والمالكيَّة، والشَّافِعيَّة، والحَنابِلة، والظَّاهرية. ينظر: «الفتاوى الهندية» (٢٠١/١)، و«حاشية الدسوقي» (٥١٥/١-٥١٦)، و«المجموع» (٣٨٦/٦)، و«كشاف القناع» (٣٣٨/٢)، و«المحلَّى» (١٩/٧).

(٣) **لە فەرمودەی:** «صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ، وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ».

أخرجه مسلم في «صحيحه» (١١٦٢) (كتاب الصيام، باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصوم يوم عرفة وعاشوراء والاثنين والخميس).

(٤) ينظر: «الدر المختار وحاشية ابن عابدين» (٣٧٥/٢)، و«فتح القدير» لابن الهُمام (٣٥٠/٢)، و«الفواكه الدواني» للنفراوي (٩١/١)، و«المجموع» (٣٨٠/٦)، و«مغني المحتاج» (٤٤٦/١)، و«الفروع» (٨٨/٥)، و«المغني» (١٧٧/٣)، و«المحلى» (١٧/٧).

(٥) **لە فەرمودەی:** «أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ صِيَامُ شَهْرِ اللهِ الْمُحَرَّمِ».

أخرجه مسلم في «صحيحه» (١١٦٣) (كتاب الصيام، باب فضل صوم المحرم).

(٦) ينظر: «الدر المختار وحاشية ابن عابدين» (٣٧٥/٢)، و«بدائع الصنائع» (٧٩/٢)، و«مواهب الجليل» (٣١٢/٣)، و«الفواكه الدواني» (٩١/١)، و«المجموع» (٣٨٠/٦)، و«مغني المحتاج» (٤٤٦/١)، و«الفروع» (٨٨/٥)، و«المغني» (١٧٧/٣).

(٧) **لە فەرمودەی:** «إِنَّ نَبِيَّ اللهِ ﷺ كَانَ يَصُومُ يَوْمَ الِاثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيسِ، وَسُئِلَ عَنْ ذَلِكَ، فَقَالَ: إِنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ تُعْرَضُ يَوْمَ الِاثْنَيْنِ وَيَوْمَ الْخَمِيس».

أخرجه النسائي في «السن» (٢٣٥٦ / ١٣) (كتاب الصيام، باب صوم النبي ﷺ بأبي هو وأمي وذكر اختلاف الناقلين للخبر في ذلك)، وأبو داود في «سنه» (٢٤٣٦) (كتاب الصوم، باب في صوم الاثنين والخميس). وصححه ابن حجر في «الفتح» (٢٧٨/٤)، وحسن طريقه العيني في «نخب الأفكار» (٤٥٣/٨).

مەزهەبەکە[١]، و سێ ڕۆژ لەهەمو مانگێکدا[٢]، بەبێ جیاوازی لەنێوان زانایاندا[٣]، و گرتنی ڕۆژ نە ڕۆژێك[٤]، بەکۆدەنگی زانایان[٥]، هەروەها گرتنی ڕۆژێك بەڕەهایی[٦].

---

(١) ينظر: «حاشية ابن عابدين» (٣٧٦/٢)، و«بدائع الصنائع» (٧٩/٢)، و«الكافي» لابن عبد البر (٣٥٠/١)، و«المجموع» (٣٨٦/٦)، و«مغني المحتاج» (٤٤٦/١)، و«الفروع» (٨٤/٥)، و«كشاف القناع» (٣٣٧/٢)، و«المحلَّى» (١٧/٧).

(٢) **لە فەرمودەی:** «وَإِنَّ مِنْ حَسْبِكَ أَنْ تَصُومَ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَإِنَّ بِكُلِّ حَسَنَةٍ عَشْرَ أَمْثَالِهَا، فَذَلِكَ الدَّهْرُ كُلُّهُ».

أخرجه البخاري في «صحيحه» (٦١٣٤) (كتاب الأدب، باب حق الضيف)، ومسلم في «صحيحه» (١١٥٩) (كتاب الصيام، باب النهي عَنْ صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقا).

(٣) قال ابن قدامة: «لا نعلم فيه خلافًا» «الشرح الكبير» (٩٤/٣). وانظر: «حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح» (ص ٤٢٥)، و«فتح القدير» لابن الهمام (٣٠٣/٢)، و«التاج والإكليل» للمواق (٤١٤/٢)، و«الشرح الكبير» للدردير (٥١٧/١)، و«مغني المحتاج»، و«كشاف القناع» (٣٣٧/٢)، و«المغني» (١٨٠/٣)، و«المحلى» (١٧/٧).

(٤) **لە فەرمودەی:** «أَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللهِ صِيَامُ دَاوُدَ: كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا». أخرجه البخاري في «صحيحه» (١١٣١) (أبواب التهجد، باب من نام عند السحر)، ومسلم في «صحيحه» (١١٥٩) (كتاب الصيام، باب النهي عَنْ صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقا).

(٥) قال ابنُ حزم: «وأجمعوا أنَّ التطوُّعَ بِصيامِ يَومٍ وإفطارِ يومٍ، حسنٌ» «مراتب الإجماع» (ص ٤١).

(٦) **ئیبن حەزم** ﷺ **دەڵێت:** «وَأَجْمَعُوا أَنَّ مَنْ تَطَوَّعَ بِصِيَامِ يَومٍ وَاحِد، وَلَمْ يَكُنْ يَوْمَ الشَّكِ وَلَا اليوْم الذي بَعْد النِّصْف مِن شَعْبَان وَلَا يَوْم جُمُعَة وَلَا أَيَّام التَّشْرِيق الثلَاثَة بَعْد يَوْم النَّحْر فَإِنَّهُ مَأْجُور» «**زانایان کۆکن لەسەر ئەوەی هەر کەسێك ڕۆژێك لە ڕۆژان ڕۆژو بگرێت، ئەو ڕۆژە ڕۆژی گومان نەبێ، هەروەها ئەو ڕۆژە نەبێ کە لە دوای نیوەی شەعبانە و ڕۆژی هەینی نەبێ، سێ ڕۆژەکەی تەشریق نەبێ لە دوای ڕۆژی جەژن (یانی دووەم و سێیەم و چوارەم ڕۆژی جەژنی قوربان) ئەوە پاداشتی دەستدەکەوێ**».

جۆری سێیەم: ڕۆژوی مەکڕوە

وەك گرتنی جومعان بەتەنها و بەبێ هۆ[١]، بەڕای زۆربەی زانایان[٢]، هەروەها گرتنی هەمو ڕۆژێك[٣]، بەڕای زۆرێکی زانایان[٤]، و گرتنی ڕۆژوی ڕۆژی عەرەفە بۆ حاجی (کەسێك لەحەج بێت)[٥]، بەڕای زۆربەی زانایان[١].

---

(١) **لە فەرمودەی:** «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَهِيَ صَائِمَةٌ، فَقَالَ: أَصُمْتِ أَمْسِ، قَالَتْ: لَا، قَالَ: تُرِيدِينَ أَنْ تَصُومِينَ غَدًا، قَالَتْ: لَا، قَالَ: فَأَفْطِرِي وَقَالَ حَمَّادُ بْنُ الْجَعْدِ: سَمِعَ قَتَادَةَ: حَدَّثَنِي أَبُو أَيُّوبَ: أَنَّ جُوَيْرِيَةَ حَدَّثَتْهُ: فَأَمَرَهَا فَأَفْطَرَتْ».

أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٩٨٦) (كتاب الصوم، باب صوم يوم الجمعة).

(٢) هذا مذهب الشَّافِعِيَّةُ، والحَنابِلة، وبعض الحَنَفيَّة، وهو قولُ بعض السَّلَف. ينظر: «المجموع» (٤٣٦/٦)، و«مغني المحتاج» (٤٤٧/١)، و«الفروع» (١٠٣/٥)، و«المغني» (١٧٠/٣)، و«حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح» (ص ٤٢٦)، و«الإشراف» (١٥٣/٣).

(٣) **لە فەرمودەی:** «لَا صَامَ مَنْ صَامَ الدَّهْرَ، صَوْمُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ صَوْمُ الدَّهْرِ كُلِّهِ».

أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٩٧٩) (كتاب الصوم، باب صوم داود عليه السلام ء)، ومسلم في «صحيحه» (١١٥٩) (كتاب الصيام، باب النهي عَنْ صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقًا).

والمقصود بصوم الدهر: سَرْدُ الصَّوم في جميعِ الأيَّامِ إلا التي لا يصِحُّ صَومُها. ينظر: «المجموع» (٦/ ٣٨٨).

(٤) الكراهة مذهَبُ الحَنَفيَّة، وقولٌ للمالكيَّة، وكذا الشَّافِعيَّة، وكذا بعض الحَنابِلة، وهو اختيارُ ابنِ تيميَّةَ. ينظر: «الدر المختار وحاشية ابن عابدين» (٣٧٦/٢)، و«فتح القدير» لابن الهمام (٣٥٠/٢)، و«بدائع الصنائع» (٧٩/٢)، و«الذخيرة» (٥٣٢/٢)، و«المجموع» (٣٨٩/٦)، و«تحفة المحتاج» (٤٥٩/٣)، و«المغني» (١٧٢/٣)، و«الإنصاف» (٢٤٢/٣)، و«مجموع الفتاوى» (٤٥٨/١٤)، و«زاد المعاد» (٧٧/٢-٧٩).

(٥) **لەبەر ئەوەی خودی پەیامبەری خوا ﷺ لەو ڕۆژەدا ڕۆژوی نەگرتوە. بڕوانە:** «صحيح البخاري» (١٦٥٨) (كتاب الحج، باب صوم يوم عرفة)، و«صحيح مسلم» (١١٢٣) (كتاب الصيام، باب استحباب الفطر للحاج بعرفات يوم عرفة).

جۆری چوارەم: ڕۆژوی حەڕام

وەك گرتنی یەكەم ڕۆژوی جەژنی ڕەمەزان و یەكەم ڕۆژی جەژنی قوربان[٢]، بەكۆدەنگی زانایان[٣]، هەروەها گرتنی دووەم و سێیەم و چوارەم ڕۆژوی جەژنی قوربان كە پێی دەوترێت ڕۆژانی تەشریق[٤]، بەكۆدەنگی زانایان[٥]. هەروەها

هەروەها ئیبن عومەری پرسیاری لێدەكرێت لەو بارەوە: «سُئِلَ ابْنُ عُمَرَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ، فَقَالَ: حَجَجْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ فَلَمْ يَصُمْهُ، وَمَعَ أَبِي بَكْرٍ فَلَمْ يَصُمْهُ، وَمَعَ عُمَرَ فَلَمْ يَصُمْهُ، وَمَعَ عُثْمَانَ فَلَمْ يَصُمْهُ، وَأَنَا لَا أَصُومُهُ وَلَا آمُرُ بِهِ وَلَا أَنْهَى عَنْهُ».

أخرجه الترمذي في «جامعه» (٧٥١) (أبواب الصوم عن رسول الله ﷺ، باب كراهية صوم يوم عرفة بعرفة)، وحسَّنه، وقال عند (٧٥٠): «وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ؛ يَسْتَحِبُّونَ الْإِفْطَارَ بِعَرَفَةَ لِيَتَقَوَّى بِهِ الرَّجُلُ عَلَى الدُّعَاءِ، وَقَدْ صَامَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ يَوْمَ عَرَفَةَ بِعَرَفَةَ».

(١) وهذا مذهب المالكيّة، والشَّافِعيَّة، والحَنابِلة. ينظر: «مواهب الجليل» (٣١٢/٣)، و«الفواكه الدواني» (٩١/١)، و«المجموع» (٣٨٠/٦)، و«مغني المحتاج» (٤٤٦/١)، و«الفروع» (٨٨/٥)، و«كشاف القناع» (٣٤٠/٢).

(٢) **لە فەرمودەی:** «هَذَانِ يَوْمَانِ نَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ صِيَامِهِمَا، يَوْمُ فِطْرِكُمْ مِنْ صِيَامِكُمْ، وَالْيَوْمُ الْآخَرُ تَأْكُلُونَ فِيهِ مِنْ نُسُكِكُمْ». أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٩٩٠) (كتاب الصوم، باب صوم يوم الفطر)، ومسلم في «صحيحه» (١١٣٧) (كتاب الصيام، باب النهي عَنْ صوم يوم الفطر ويوم الْأضحى).

(٣) قال أبو جعفر الطبريُّ: «الإجماع منعقِدٌ على تحريم صومِ يومِ العيد، ولو صام قبْله أو بعدَه، بخلافِ يومِ الجمعة، فالإجماعُ منعقِد على جوازِ صَومِه لِمَن صام قبْله أو بعدْه» نقلًا عن «فتح الباري» (٢٣٤/٤). وقال ابنُ عبد البَرّ: «صيام هذين اليومين لا خِلافَ بين العلماء في أنَّه لا يجوزُ على حال من الأحوالِ: لا لمتطوّعٍ، ولا لناذرٍ، ولا لقاضٍ فرْضًا، أن يصومَهما، ولا لمتمتِّعٍ لا يجِدُ هَديًا، ولا يأخُذ من النَّاسِ، وهما يومانِ حرامٌ صيامُهما؛ فمَن نذر صيامَ واحدٍ منهما، فقد نذَر معصيةً». «الاستذكار» (٣٣٢/٣). وانظر: (٣٨٣/٢) منه.

(٤) **لە فەرمودەی:** «أَيَّامُ التَّشْرِيقِ أَيَّامُ أَكْلٍ وَشُرْبٍ». أخرجه مسلم في «صحيحه» (١١٤١) (كتاب الصيام، باب تحريم صوم أيام التشريق).

(٥) قال ابنُ عبدِ البَرّ: «وأمَّا صِيامُ أيَّامِ التشريقِ، فلا خلافَ بين فقهاءِ الأمصارِ -فيما عَلِمْتُ- أنَّه لا يجوزُ لأحدٍ صومُها تطوُّعًا» «التمهيد» (١٢٧/١٢). واستثنى بعضُ العلماءِ الحاجَّ الذي لم يجِدْ دمَ متعةٍ أو

گرتنی ڕۆژوی ڕۆژی جێی گومان (يوم الشك)، واتە: سییەمی شەعبان، ئەگەر هاتو بەشێوەیەکی شەرعی مانگ (هلال)ـی ڕەمەزان نەبینرا[1]، ئەمەش بەڕای زۆربەی زانایان.

بەڵام ئایا گرتنی ڕۆژوی ڕۆژی شەمە دەخرێتە ژێر کام لەم جۆرانەوە؟! ئەی وتەی کێیە؟ بەچ بەڵگەیەك؟!

ئەم نوسراوەی بەردەستت هەوڵێکە بۆ وەڵامی وردی ئەو پرسیارە، کە تۆڕێژەر ئومێد دەکات پێشتر وەڵامی وا تێروتەسەلت بەرچاو نەکەوتبێت، خواش موەفەقکەر (سەرخەر)ی بەندەکانی خۆیەتی!

سەرەتا پێویستە بزانرێت: زانایان لەبارەی گرتنی ڕۆژوی شەمانەوە بۆچونیان جیاوازە، هۆکاری جیاوازیەکەش بریتییە لەبەصەحیحدانی ئەو فەرمودەیەی لەو بارەیەوە هاتوە[2].

قِرانٍ؛ فإنَّه يجوزُ له صومُها. ينظر: «الكافي» (١/٣٤٦)، و«الإنصاف» (٣/٢٤٨)، و«المجموع» (٦/٤٤١-٤٤٥).

(١) **لەبەر فەرمودەی:** «مَنْ صَامَ الْيَوْمَ الَّذِي يَشُكُّ فِيهِ النَّاسُ فَقَدْ عَصَى أَبَا الْقَاسِمِ ﷺ».

أخرجه النسائي في «سنه» (٢١٨٧ / ١) (كتاب الصيام، باب صيام يوم الشك)، وأبو داود في «سنه» (٢٣٣٤) (كتاب الصوم، باب كراهية صوم يوم الشك)، والترمذي في «جامعه» (٦٨٦) (أبواب الصوم عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في كراهية صوم يوم الشك)، وابن ماجه في «سنه» (١٦٤٥) (أبواب الصيام، باب ما جاء فِي صيام يوم الشك). قال الترمذي: «حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنَ التَّابِعِينَ، وَبِهِ يَقُولُ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ وَمَالِكُ بْنُ أَنَسٍ وَعَبْدُ اللهِ بْنُ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيُّ وَأَحْمَدُ وَإِسْحَاقُ؛ كَرِهُوا أَنْ يَصُومَ الرَّجُلُ الْيَوْمَ الَّذِي يُشَكُّ فِيهِ، وَرَأَى أَكْثَرُهُمْ إِنْ صَامَهُ فَكَانَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ أَنْ يَقْضِيَ يَوْمًا مَكَانَهُ». وانظر: «سنن الدارقطني» (٢١٥٠)، و«صحيح ابن خزيمة» (١٩١٤)، و«صحيح ابن حبان» (٣٥٨٥).

(٢) ينظر: «بداية المجتهد» (١/ ٣١٠).

بەشی سێیەم:

بۆچونەکان لەبارەی ڕۆژوی شەمانەوە

دوای گەڕان و توێژینەوە و لێکۆڵینەوە، دەرکەوت چەند بۆچونێك هەیە لەبارەی ڕۆژوی شەمانەوە:

بۆچونی یەکەم:

دروستە بەتەنهایی بگیرێت بەڕەهایی، بێ هیچ کەڕاهەتێك، ڕۆژی تری لەگەڵدا بگیرێت یان نا، بەهۆکارێکەوە بێت یان نا، فەرز بێت یان نا، ئەمەش وتەی زوهری و ئەوزاعی[1] و مالیك و نەسائی و ئەبو داود و حاکم و ئیبن تەیمیە ﷺ هەروەها وتەیەکیشە لەپێشەوا ئەحمەدەوە ﷺ لەڕیوایەتێکدا، وەك ئەثرەم لێوەی دەگێڕێتەوە[2]، هەروەها وتەی کۆمەڵێکی تریشە.

ئیبن ئەبی زەیدی قەیڕەوانی دەڵێت[3]: «ومن «المَجْمُوعَة» قال جماعة: عن مالكٍ، من أصحابه: ولا بأسَ أنْ يُصَامَ يوم السبتِ، وأعظم أَنْ يقالَ: يومًا لا يصام فيه، ولا يحتجم، وأنكر ما ذكر فيه». «مالك دەڵێت: هیچی تێدا نییە ڕۆژانی شەمان بگیرێت، ئەوپەڕەکەی ئەوەیە بوترێت: ڕۆژێکە نە ڕۆژوی تێدا

(١) ينظر: «شرح العمدة (كتاب الصيام)» (٢/ ٦٥٣-٦٥٤)، و«فتح المُعين في التعليق على اقتضاء الصراط المستقيم» لابن العثيمين (٣٦٣).

(٢) ينظر: «الفروع» (٣/ ١٢٣)، و«الإنصاف» (٣/ ٢٣٤٧).

(٣) «النوادر والزيادات على ما في المدونة من غيرها من الأمهات» (٢/ ٧٦) وينظر: «المقدمات والمهدات» (١/ ٢٣٩-٢٤١).

دەگیرێت، ونە خۆتیشی لێ دەگریەوە و نکولێکرد لەوەی باس دەکرێت لەبارەی شەمەوە». واتە: فەرمودەکانی ڕێگریکردن لەڕۆژوی شەمان.

هەروەها ئیبن عەرەبی دەڵێت[1]: پرسیار لەمالك دەکرێت لەو بارەیەوە، ئەویش وتویەتی: «إن هذا الشيء ما سمعت به قبل! ولقد كنت سمعت في يوم الجمعة ببعض الكراهية، فأما يوم السبت فلا». «ئەم شتەم پێشتر نەبیستوە! هەندێ شتم بیستوە لەسەر کەڕاهەتی گرتنی ڕۆژو لەجومعاندا، بەڵام ڕۆژوی شەمان نەخێر».

تەنانەت بەناوبانگە لەمالکەوە، کە ئەو فەرمودەیەی هەر بەدرۆ خستۆتەوە، وەك لەوتەکەی پێشتریشدا هەستی پێدەکرا: «وأنكر ما ذكر فيه».

بۆیە لەزۆربەی کتێبی مالکیەکاندا باسی ڕۆژی شەمان نابینی، بەڵکو وەك هەر ڕۆژێکی ئاسایی هەژمارکراوە.

تەنانەت ئیبن تەیمیە ئەڵێت: ئەمە بۆچونی زۆربەی زانایانە، کە پێیان وایە هیچ کەڕاهەتی نییە[2]. مەگەر بۆ تایبەتکردن و بەگەورە ڕاگرتن وا بکات، یان بۆ خۆچواندن بەجولەکە وا بکات، ئەوا ڕێگری لێدەکرێت، ئەویش نەك لەبەر ڕۆژوگرتنی شەمان، بەڵکو لەبەر خۆشوبهاندن یان گەورەکردنی شتێك کافرەکان بەگەورەیان داناوە، وەك دواجار لەوتەکانی طەحاویەوە دەبینرێت[3].

---

(١) «ثم ضرب في ذلك الأمثال، وذكر ذهاب العلم ورقة الزمان وما جاء من كثرة أحاديث الناس». «عارضة الأحوذي» (٣/ ٢٨٨). وأقدم من وجدت عنده هذه المقوله هو ابن العربي، وإلا فالأصل أن ينسب إلى الأقدم.

(٢) قال: «اقتضاء الصراط المستقيم» (ص ٢٦٢): «وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى عَدَمِ الْكَرَاهَةِ».

(٣) «شرح معاني الآثار» (٢/ ٨٠) (٣٣١٥) (باب صوم يوم السبت).

بەڵگەی ئەم بۆچونەش ئەوەیە: لەسەر بنەما و ئەصڵ ڕۆیشتون، بنەماش ئەوەیە هەمو ڕۆژێك دروستە ڕۆژوی تێدا بگیرێت، ئەو فەرمودەیەشی لەو بارەوە هاتوە، یان پێیان لاوازە، یان پێیان مەنسوخە، یان پێیان شازە، یان پێیان وایە دژێکی صەحیحی هەیە و ئەوە لەپێشترە، چونکە چەندین دەقی تر پاڵپشتی دەکەن!

جا سەرنجی ئێبن عەبدولبەڕ بدەن باسی ڕۆژوی جومعان دەکات، چ دەفەرموێت؟! ئەی چ جای شەمان؟! جا لەبارەی ڕۆژوی جومعانەوە دەڵێت[1]: «والأصل في صوم يوم الجمعة أنه عمل برٍ، لا يُمْتَنَعُ منه إلا بدليل لا معارِضٍ له. وأمَّا الذين كرهوا صيامه من الصحابة والتابعين فَبِشُهُودِ يوم العيد، فلذلك كرهوا صومه. ومنهم من قال: يفطره؛ ليقوى على الصلاة ذلك اليوم كما قال ابن عمر: لا يصام يوم عرفة بعرفة من أجل القوة على الدعاء... عن إبراهيم، أنهم كرهوا صوم يوم الجمعة ليقوا على الصلاة... وقال الشافعي[2]: لا يتبيَّن لي أنه نهى عن صيام يوم الجمعة إلا على الاختيار». اهـ.

واتە: «بنەما لەڕۆژوگرتنی جومعە ئەوەیە: کارێکی چاکە، کەسیش ناتوانێت ڕێگری لەکردنی کارێکی چاك بکات مەگەر بەبەڵگە، بەڵگەیەکیش دژی نەبێت، ئەوانەشی ڕێگریان لێکردوە لەیاران وشوێنکەوتوان، لەبەر هۆکارێك بوە، وەك ئەوەی ئامادەی جەژنی هەینی دەبن، یان لاواز نەبێت بۆ

(١) «الاستذكار» (٣/ ٣٨٣).

(٢) ينظر: «الإشراف على مذاهب العلماء» لابن المنذر (٣/ ١٥٤) (باب الصوم المنهي عنه)، و«معرفة السنن والآثار» للبيهقي (٦/ ٣٧٥) (٩٠٤٧).

بەندایەتیکردن، یان وتویانە: حەرام نییە و سەرپشکی تێدایە وەك شافعی وای وتوە».

جا ئەڵێن: ئەگەر ئێمە لەبری جومعە شەمە دابنێین، لایقتر (پەسەندتر) و تەواوتر نییە؟! بەڵێ واللە، «بنەما لەڕۆژوگرتنی شەمە ئەوەیە: کارێکی چاکە، کەسیش ناتوانێت ڕێگری لەکردنی کارێکی چاك بکات مەگەر بەبەڵگە، بەڵگەیەك دژی نەبێت».

بۆچونی دووەمیش

بۆچونی دووەم دەڵێت: دروستە بگیرێت بەمەرجێك گەورە ڕانەگیرێت بەهۆی ئەوەی ڕۆژی جەژنی کافرانە. ئەم بۆچونەش لەتەوجیهی وتەکانی طەحاوی و بەیهەقی و چەندین فەقیهی ترەوە دەخوێنرێتەوە.

بەڵگەی ئەم بۆچونەش، فەرمودە بەناوبانگەکەی ئەم بابەتەیە، کە ڕێگری دەکات لەگرتنی شەمان:

«ڕۆژانی شەمە ڕۆژو مەگرن مەگەر لەوەی بەسەرتاندا فەرزکراوە، جا ئەگەر کەستان هیچی دەست نەکەوت ڕۆژوەکەی پێبشکێنێت، مەگەر چڵی تریێەك، یان تۆیکڵی داریك ئەوا با بیخاتە سەر زمانی وبیجوێ».

دواجاریش بەدرێژی قسەی لەسەر دەکەین، بەویستی خوا.

سەبارەت بەڕوانگەی بەڵگەیەتی ئەم فەرمودە بۆ ئەو بۆچونە، ئەوا طەحاوی دەڵێت: «ففي هذه الآثار المروية في هذا إباحة صوم يوم السبت تطوعًا، وهي أشهر وأظهر في أيدي العلماء من هذا الحديث الشاذ الذي قد خالفها. وقد أذن رسول الله ﷺ في صوم عاشوراء وحض عليه، ولم يقل: إن كان يوم السبت فلا

تصوموه. ففي ذلك دليل على دخول كل الأيام فيه. وقد قال رسول الله ﷺ: «أحب الصيام إلى الله عز وجل صيام داود عليه السلام، كان يصوم يومًا، ويفطر يومًا... ففي ذلك أيضًا التسوية بين يوم السبت، وبين سائر الأيام. وقد أمر رسول الله ﷺ أيضًا بصيام أيام البيض... وقد يدخل السبت في هذه، كما يدخل فيها غيره، من سائر الأيام. ففيها أيضًا إباحة صوم يوم السبت تطوعًا. ولقد أنكر الزهري حديث الصماء... **وقد يجوز عندنا -والله أعلم- إن كان ثابتًا، أن يكون إنما نهي عن صومه؛ لئلا يعظم بذلك، فيمسك عن الطعام والشراب والجماع فيه، كما يفعل اليهود. فأما من صامه، لا لإرادتِه تعظيمَه، ولا لما تريد اليهود بتركها السعي فيه، فإن ذلك غير مكروه**. فإن قال قائل: فقد رخص في صيام أيام بعينها مقصودة بالصوم، وهي أيام البيض، فهذا دليل على أن لا بأس بالقصد بالصوم إلى يوم بعينه. قيل له: إنه قد قيل: إن أيام البيض إنما أمر بصومها؛ لأن الكسوف يكون فيها، ولا يكون في غيرها، وقد أمرنا بالتقرب إلى الله ﷻ بالصلاة والعتاق ليلته، وغير ذلك من أعمال البر عند الكسوف. فأمر بصيام هذه الأيام؛ ليكون ذلك برًا مفعولًا بعقب الكسوف، فذلك صيام غير مقصود به إلى يوم بعينه في نفسه. ولكنه صيام مقصود به في وقت شكرًا لله ﷻ لعارض كان فيه، فلا بأس بذلك. وكذلك أيضًا يوم الجمعة إذا صامه رجلٌ شكرًا لعارضٍ، من كسوف شمس أو قمر، أو شكرًا لله ﷻ، فلا بأس بذلك، وإن لم يصم قبله ولا بعده يومًا»[1]. «**لای ئێمەش دەکرێت -خواش زانـاترە، ئەگـەر فەرمودەکە چەسپاو بێت- نەهیکردوە لـەڕۆژوگرتن تێیـدا بـۆ ئـەوەی گـەورە ڕانەگیرێت، بڕوات واز لەخوادرن و خواردنەوە و جوتبون بهێنێت، وەك جولەکـە**

(١) «شرح معاني الآثار» (٣٣١٥-٣٣١٨) (٢/ ٨٠-٨١) (كتاب الصيام، باب صوم يوم السبت).

دەیکەن، بەڵام کەسێك بیگرێت، نەك مەبەستی گەورەڕاگرتن بێت، نە مەبەستیشی ئەوە بێت کە جولەکە تێیدا هەوڵ نادەن، ئەوا ئەو کاتە مەکڕوهە نییە». وەك دەبینی نەهی فەرمودەکە دەکاتە مەکڕوهە، ئەو مەکڕوهەش ئەڵێت: بۆ تایبەتکردن و بەگەورەدانانە یان چاوڵێکردنە.

بەیهەقیش دەڵێت[1]: «فكأنه إن صح هذا الخبر إنما نهى عن إفراد يوم السبت بالصوم تعظيمًا له، فيكون فيه تشبيهًا باليهود فكرهه لأجل ذلك، والله أعلم». «ئەم فەرمودەیە -ئەگەر صەحیح بێت- وەك ئەوەی نەهی بکات لەتەنها گرتنی ڕۆژوی شەمان وەکو بەگەورەڕاگرتنی، جا ئەو کاتە خۆچواندنی تێدایە بەجولەکە، سا لەبەر ئەوە بەکەڕاهەتی زانیوە».

وەك دەبینی نەهیەکە دەکاتە کەڕاهەت، پاشان پەیوەستی دەکات بەگەورە ڕاگرتنەوە.

بورهانەددین ئیبن مازە، مەحمودی مەرغینانیش ئەڵێت: «وأما صوم يوم السبت ويوم الأحد، ذكر بعض مشايخنا أنه إن وافق يوم السبت صومًا يصومه الرجل قبل لا بأس به، وذكر «شمس الأئمة الحلواني»[2] ﵀ لا بأس به إذا كان لا يعتقد تعظيم ذلك اليوم»[3]. «شەمس ئەلئەئیمەی حولوانی ئەڵێت: گرتنی

(١) «فضائل الأوقات» (ص ٥٣٧).

(٢) هو أبو محمد عبد العزيز بن أحمد الحلواني -نسبة إلى عمل الحلواء، وربما قيل له «الحلوائي»- البخاري الحنفي، كان إمام أهل الرأي في وقته ببخارى، الملقب بشمس الأئمة (ت ٤٥٦). ينظر: «الأعلام» للزِرَكْلي.

(٣) «الذخيرة البرهانية (ذخيرة الفتاوى في الفقه على المذهب الحنفي)» للمرغيناني البخاري الحنفي (٣/ ٧٥-٧٦)، دار الكتب العلمية، الطبعة الأولى - ٢٠١٩، وانظر: «الفتاوى الهندية (الفتاوى العالمكيرية)» (١/ ٢٠١)».

ڕۆژانی شەمان هیچی تێدا نییە ئەگەر باوەڕی بەگەورە ڕاگرتنی ئەو ڕۆژە نەبێت».

نزیك لەمەش وتەیەکی ئیبن حەجەری هەیتەمیە، کە دەڵێت: واتای نەهیەکە ئەوەیە: کابرا تایبەتی بکات بەڕۆژوگرتنەوە! چونکە جولەکە بەگەورەی ڕادەگرن: «ومعنى النهي أن يختصه الرجل بالصيام؛ لأن اليهود يعظمونه»[1].

هەر ئەو هۆکارە -بێگومان پاڵپشتیشە بەفەرمودە-

بۆچونی سێیەم

بۆچونی سێیەمی دروستکردوە کە دەڵێت: سونەتە ڕۆژوی شەمە و یەکشەمە بگیرێت، چونکە ئەو دو ڕۆژە جەژنی گاور و جوەکانە.

ئەمەش لەناونیشانەکەی ئیبن حیببانەوە دەفامرێت لەسەر ئەو فەرمودەیەی ئێستا دەیهێنین، دەڵێت[2]: «ذكر ما يستحب للمرء أن يصوم يوم السبت والأحد إذ هما عيدان لأهل الكتاب». «گرتنی شەمە ویەکشەمە سونەتە، چونکە جەژنی خاوەن کتێبەکانە».

هەروەها ئیبن حەجەر ئەمە بەباشتر دەزانێت، وەك دەڵێت[3]: «وأشار بقوله: «يومَا عيدٍ» إلى أنَّ يومَ السبت عيدٌ عند اليهود، والأحد عيد عند النصارى، وأيام العيد لا تصام فخالفهم بصيامها، ويستفاد من هذا أن الذي قاله بعض

---

(١) «الفتاوى الفقهية الكبرى» لابن حجر الهيثمي (٢/ ٦٦).

(٢) «صحيح ابن حبان» (كتاب الصوم، باب صوم التطوع، ذكر ما يستحب للمرء أن يصوم يوم السبت والأحد إذ هما عيدان لأهل الكتاب) ترجمة حديث (٣٦٤٦) ط مؤسسة الرسالة.

(٣) «الفتح» (٥٩١٧) (١٠/ ٣٦١).

الشافعية من كراهة إفراد السبت وكذا الأحد ليس جيدًا بل الأولى في المحافظة على ذلك يوم الجمعة كما ورد الحديث الصحيح فيه، وأما السبت والأحد فالأولى أن يصامَا معًا وفرادى، امتثالًا لعموم الأمر بمخالفة أهل الكتاب». «لە پێشترە (باشترە) شەمە و یەکشەمە بگیرێن، پێکەوە و بەجیا، وەکو جێبەجێکردنی گشتێتی فەرمانەکان بەپێچەوانەکردنی خاوەن کتێبەکان».

بەڵگەی ئەم بۆچونە و بۆچونەکانی تریش، ئەو فەرمودەیەی پەیامبەری خوایە، کە کورەیب دەیگێڕێتەوە -دواجاریش بەدرێژی دێت- ئەڵێت: «ئیبن عەببباس و کۆمەڵێك لەیارانی پەیامبەری خوا ﷺ ناردمیان بۆ لای ئوم سەلەمە، بۆ ئەوەی پرسیاری ئەو ڕۆژانەی لێبکەم، کە پەیامبەری خوا ﷺ لەهەموی زۆرتر ڕۆژوی تێدا گرتوە، ئەویش وتی: ڕۆژی شەمە و یەکشەمە، منیش گەڕامەوە و هەوالّەکەم پێدان، وەك ئەوەی پێیان قەبوڵ نەبو، هەمویان هەستان و ڕۆیشتن بۆلای، وتیان: فلاّن کەسمان نارد بۆلات لەسەر فلاّن پرس، تۆش ئاوها و ئاوهات پێوت، ئەویش وتی: ڕاستەکات، پەیامبەری خوا ﷺ زۆرترین ئەو ڕۆژانەی ڕۆژوی تێدا دەگرت، بریتیبو لەشەمە ویەکشەمە، ئەشیفەرمو: ئەو دو ڕۆژە جەژنی هاوبەشدانەران، منیش دەمەوێت پێچەوانەی ئەوان بکەم».

هەروەها لەدایکە عائیشەوە ﵂ هاتوە -دواجاریش بەدرێژی دێت- ئەڵێت: «پەیامبەری خوا ﷺ شەمە و یەکشەمە و دوشەمەی مانگەکە بەڕۆژو دەبو، لەمانگەکەی دواتر سێشەمە و چوارشەمە و پێنجشەمە».

بۆیەش بەشێك لەزانایان -چونکە هۆکارەکە دەگێڕنەوە بۆ ئەوەی شەمان جەژنی جولەکەیە- دەڵێن: ئەگەر بەتەنها نەگیرا و یەکشەمەی لەگەڵدا گیرا ئەوا ڕێگریی فەرمودەکە نایگرێتەوە، چونکە ڕاستە یەکشەمە جەژنی جوەکانە بەڵام هیچ کۆمەڵێك هەردوکیانی لا جەژن نییە، بۆیە دروستە هەردوکیان بگیرێت[1].

بۆچونی چوارەم:

بە ڕەهایی کەڕاهەتی هەیە شەمە بگیرێت، مەگەر ئەو بەشەی لێی هەڵاوێر کرابێت[2]. ئەمەش مەزهەبی موجاهید و تاوسی کوڕی کەیسان و ئیبراهیمی نەخەعی و خالدی کوڕی مەعدانە، زاهیرەن وا تێگەیشتم لەمەزهەبەکەیان، ئەشکرێ باوەڕیان بەوە هەبوبێت ئەگەر ڕێکەوت لەگەڵ ڕۆژوێەکی سونەتدار دروستە بگیرێت. ئەو تێگەیشتنەشم لەوتەکانی طەحاویەوە بۆ دروستبوە!

---

(١) قال القسطلَّاني في «إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري» (٣/ ٤١٤): «ويكره أيضًا إفراد يوم السبت أو الأحد بالصوم لحديث...، ولأنَّ اليهود تعظم يوم السبت، والنصارى يوم الأحد، ولا يكره جمع السبت مع الأحد لأن المجموع لم يعظّمه أحد». اهـ. «قال بعضهم: ولا نظير لهذا في أنه إذا ضُمَّ مكروهٌ لمكروهٍ آخر تزول الكراهة!». «الشمائل الشريفة (بابٌ من الجامع الصغير للسيوطي مع شرح المناوي» (ص٢١٤)، وانظر: «تحفة المحتاج في شرح المنهاج وحواشي الشرواني والعبادي» (٣/ ٤٥٨)، و«أسنى المطالب في شرح روض الطالب» (١/ ٤٣٢)، و«فتح الوهاب بشرح منهج الطلاب» (١/ ١٤٥)، و«مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج» (٢/ ١٨٥)، و«فيض القدير» (٥/ ١٦٨).

(٢) ينظر: «شرح معاني الآثار» (٢/ ٨٠-٨١) يفهم من قوله أنَّ هناك قائلين بالكراهة مطلقًا، و«الميسر في شرح مصابيح السنة» للتوربشتي (٢/ ٤٧٨)، تحقيق: عبد الحميد هنداوي، الناشر: مكتبة نزار مصطفى الباز، الطبعة الثانية، ١٤٢٩ - ٢٠٠٨.

بەڵگەی ئەم بۆچونەش فەرمودەکەی ئەم بابەتەیە، ئەوان بەگوێرەی ڕوکەشەکەی بەڕێدا ڕۆیشتون و نەهیەکەشیان بەکەڕاهەت لێکداوەتەوە.

هیچ کام لەم کەڵەپیاوانەش نە وتویانە: حەرامە، نە لەڕاستیدا بەڕاشکاوی لێیانەوە هاتوە پێیان مەکڕوە بوبێت بەڕەهایی، بەڵام، کە زانایان داویانەتە پاڵیان و لەوتەکانیانەوە ئەو تێگەیشتنە دروست دەبێت، بۆیە باسمانکرد.

بۆ زیاتر بڕوانە وتەکەی طەحاوی لەبۆچونی شەشەم بەدرێژی دەیهێنینەوە، بەویستی خوا.

بۆچونی پێنجەم:

گرتنی ڕۆژوی ڕۆژی شەمە کەڕاهەتی هەیە، بەتەنها بگیرێت، یان تایبەت بکرێت، نەك بەر ڕۆژویەکی سونەت بکەوێت وەك: ڕۆژ نە ڕۆژ، یان عەرەفە، یان عاشورا، یان پاش وپێشی بگرێت، یان کەفارەتێك بگرێت، ئەمەش ڕای زۆرێکە لەحەنەفی، وشافعی، وحەنبەلیەکان یان زۆربەیان[1]، وەك: تورمزی و ئیبن خوزەیمە و ئیبن جەززی مالکی و ئیبن شاهین[2] و ئیبن مولەققین و

(١) ينظر: «بدائع الصنائع» (٢/ ٧٩)، «حاشية الطحطحاوي» (١/ ٤٢٦)، و«حاشية ابن عادين» (٢/ ٣٧٥-٣٧٦)، و«التبصرة» للخمي (٢/ ٨١٢)، و«القوانين الفقهية» (ص ٧٨)، و«المجموع» (٦/ ٤٤٠)، و«روضة الطالبين» (٢/ ٢٥٣)، و«مغني المحتاج» (٢/ ١٨٥)، و«المغني» (٣/ ١٧١)، و«الفروع» (٣/ ١٢٣)، و«الإنصاف» (٣/ ٢٣٤٧).

(٢) سيأتي أن ابن شاهين يصحح الحديث ولكن يقيده بالافراد، إذ ذكر في كتابه: «ناسخ الحديث ومنسوخه» حديث ابن بسر ثم ذكر حديث أم سلمة ثم قال: «وليس هذا الحديث بخلاف الأول، لأن ذلك الحديث نهى عن صوم يوم السبت مفردًا، وهذا مقرون بالأحد».

مونزری[١] و شەوکانی وموبارەکفوری و موناویە[٢]، و زۆربەی زانایانە تا ڕادەیەک.

هۆکارەکەشی ئەوەیە: چونکە خۆچواندنە بەجولەکە، چونکە ئەوان شەمان جەژنیانە[٣].

تورمزی ئەڵێت: «ومعنى كراهته في هذا: أن يخص الرجل يوم السبت بصيام، لأن اليهود تعظم يوم السبت»[٤].

ئەبو جەعفەری طەحاویش ئەڵێت[٥]: «فذهب قومٌ[٦] إلى هذا الحديث فكرهوا صوم يوم السبت تطوعًا، وخالفهم في ذلك آخرون[٧] فلم يروا بصومه بأسًا،

---

(١) قال المنذري في «الترغيب والترهيب من الحديث الشريف» (٢/ ١٢٨) -بعد أن ذكر حديث ابن بسر-: «وهذا النهي إنما هو عن إفراده بالصوم لما تقدم من حديث أبي هريرة: «لا يصوم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم يومًا قبله أو بعده» فجاز إذًا صومه». ثم ذكر حديث أم سلمة ﵂.

(٢) قال في شرحه لحديث ابن بسر: «وهذا النهي للتنزيه لا للتحريم، والمعنى فيه: إفراده كما في الجمعة، بدليل حديث: «صيام يوم السبت لا لك ولا عليك» وهذا شأن المباح، والدليل على أن المراد إفراده بالصوم حديث عائشة: «إنه كان يقوم شعبان كله»، وقوله: «إلا في فريضة» يحتمل أن يراد: ما فُرض بأصل الشرع كرمضان، لا بالتزام كنذر، ويحتمل العموم». «فيض القدير» (٦/ ٤٠٨).

(٣) ينظر: «إعلام العالم بعد رسوخه بناسخ الحديث ومنسوخه» (ص ٣٣٦).

(٤) «سنن الترمذي» (٧٤٤) (٢/ ١١٢).

(٥) «شرح معاني الآثار» (٢/ ٨٠).

(٦) قال العيني في «شرحه عليه»: «أراد بالقومِ هؤلاء: مجاهدًا وطاوسَ بن كيسان وإبراهيمَ [أي: النخعي] وخالدَ بن معدان، فإنهم كرهوا صوم يوم السبت تطوعًا». «نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار في شرح معاني الآثار» (٨/ ٤٣٣). فكما رأيت! العيني لم ينقل الحرمة عن هؤلاء الأئمة، بل بيَّن أسماء القوم القائلين بكراهته.

(٧) قال العيني: «وأراد بهم: الثوري والأوزاعي وعبد الله بن المبارك وأبا حنيفة وأبا يوسف ومحمدًا ومالكًا والشافعي وأحمد وإسحاق وآخرين من جمهور العلماء من التابعين وغيرهم فإنهم قالوا: لا بأس بصوم يوم السبت». «نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار في شرح معاني الآثار» (٨/ ٤٣٤).

وكان من الحجة عليهم في ذلك...». «کۆمەڵێك لەسەر ئەم فەرمودە پێیان وایە کەڕاهەتی هەیە وەکو سونەت ڕۆژانی شەمان بگیرێت، بەڵام خەڵکێکی تریش پێچەوانەیان، پێیان وایە هیچی تێدا نییە بگیرێت». پاشان باسی بەڵگەکان دەکات، کە پێی وایە ئەو هەمو بەڵگە ڕونتر و بەناوبانگترن لەم فەرمودە «شازە»ی، کە ڕێگری دەکات لەگرتنی، لەو بەڵگانەشی دەیهێنێتەوە: ڕێگەدانی پەیامبەری خوایە ﷺ، کە موسڵمانان ڕۆژێکی پاش جومعە بەڕۆژو بن، ئەوەش دەکاتە ڕۆژی شەمە. هەروەها هانی خەڵکی داوە ڕۆژوی عاشورا بگرن. هەروەها هانی داوە ڕۆژ نە ڕۆژ ڕۆژو بگرن، هەروەها هانی داوە ڕۆژە سپییەکان بگیرێت، هەروەها وتەی زانایان و فەرمودەناسان دەهێنێتەوە لەسەر ئەو فەرمودە وەك دەرخەری ئەوەی ئەو فەرمودە دەردەدارە[1].

بەڵگەی ئەم بۆچونەش ئەو فەرمودەیەی پەیامبەری خوایە ﷺ، کە پێشەوا ئەحمەد دەیگێڕێتەوە -دواجاریش بەدرێژی دەیهێنینەوە-: «ڕۆژانی شەمە ڕۆژو مەگرن مەگەر لەوەی بەسەرتاندا فەرزکراوە، جا ئەگەر کەستان هیچی دەست نەکەوت ڕۆژوەکەی پێبشکێنێت، مەگەر چلّی ترێیەك، یان توێکلّی داریّك ئەوا با بیخاتە سەر زمانی وبیجوێ».

کە وتمان وتەی زۆربەی زانایانە، وا لەخوارەوە وتەی کۆمەڵێکیان لەڕێگای چوار مەزهەبەکەوە دەهێنینەوە:

(١) (٢/ ٨٠-٨١).

مەزهەبی حەنەفیەکان

ئەبو بەکر عەلایەددین سەمەرقەندی حەنەفی ئەڵێت: «وكذا صوم يوم السبت مفردًا مكروه، لأن هذا تشبه باليهود»[١]. «کەڕاهەتی هەیە بەتەنها، چونکە خۆ شوبهاندنە بەجولەکە».

هەروەها کاسانی حەنەفی ئەڵێت: «ويكره صوم يوم السبت بانفراده، لأنه تشبه باليهود، وكذا صوم يوم النيروز، والمهرجان، لأنه تشبه بالمجوس»[٢]. نزیك لەو واتایە.

هەروەها ئیبن نوجەیمی حەنەفی ئەڵێت: «ومن المكروه... صوم يوم السبت بانفرادٍ؛ للتشبه باليهود»[٣].

هەروەها زەینەدین موحەمەدی ڕازی ئەڵێت: «ويكره صوم السبت»[٤].

بەدرەدینی عەینی لەشیکردنەوەیدا ئەڵێت: «لما في ذلك من التشبه باليهود»[٥].

هەروەها مەلا خەسرەوی حەنەفی دەڵێت: «قوله «بأن يعتاد صيام يوم الجمعة» أقول صوم الجمعة مفردًا، وكذا السبت مكروهٌ نصَّ عليه في «البرهان» فكيف يكون معتاده المكروه!؟»[١].

---

(١) «تحفة الفقهاء» (١/ ٣٤٣).

(٢) «بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع» (٢/ ٧٩).

(٣) «البحر الرائق شرح كنز الدقائق ومنحة الخالق» (٢/ ٢٧٨)، وانظر: «النهر الفائق شرح كنز الدقائق» (٢/ ٥).

(٤) «تحفة الملوك» (ص١٥٠).

(٥) «منحة السلوك في شرح تحفة الملوك» (ص٢٧٨). وينظر: «المحيط البرهاني في الفقه النعماني» (٢/ ٣٩٣)، و«الذخيرة» للقرافي (٢/ ٤٩٧).

هــەروەها حەســەنی شــورونبولالی حەنــەفی دەڵێــت: «وكره:... إفراد يوم السبت... إلا أن يوافق عادته»[٢]. «**کەڕاهەتی هەیە بەتــەنها شــەمان بگیرێــت، مەگەر ڕێك بکەوێت لەگەڵ عادەتێکی خۆیدا**». مەبەستی وەك ڕۆژوی ڕۆژ نــە ڕۆژ و هاوشێوەکانی.

حەصــکەفی (حەســەنکێفی) ئــەڵێت: «والمكروه تحريمًا كالعيدين، وتنزيهًا كعاشوراء وحده، وسبت وحده، ونيروز ومهرجان إنْ تعمَّده»[٣].

ئــیبن عابــدین لەشــیکردنەوەیدا دەڵێــت[٤]: «قوله: «وسبت وحده» للتشبه باليهود، «بحرٌ»، وهذه العلة تفيد كراهة التحريم إلا أن يقال: إنما تثبت بقصد التشبه كما مرَّ نظيره. وفي بعض النسخ: «وأحد» بدل قوله: «وحده»، وبه صرح في «التتارخانية» فقال: «ويكره صوم النيروز والمهرجان إذا تعمده ولم يوافق يومًا كان يصومه قبل ذلك وهكذا قيل في يوم السبت والأحد». اهـ. أي يكره تعمد صومه إلا إذا وافق يومًا كان يصومه قبل؛ كما لو كان يصوم يومًا ويفطر يومًا أو كان يصوم أول الشهر مثلًا فوافق يومًا من هذه الأيام. وأفاد قوله: «وحده» أنه لو صام معه يومًا آخر فلا كراهة؛ لأن الكراهة في تخصيصه بالصوم للتشبه. وهل إذا صام السبت مع الأحد تزول الكراهة؟ محل تردد؛ لأنه قد يقال: إن كل يوم منهما معظم عند طائفة من أهل الكتاب ففي صوم كل

---

(١) «درر الحكام شرح غرر الأحكام» لمحمد بن فرامرز الشهير بمنلا خسرو (ت ٨٨٥) (١/ ١٩٨).

(٢) «نور الإيضاح ونجاة الأرواح» للشُّرُنْبُلَالِيِّ (ص ١٢٧). وانظر: «مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح» (ص ٢٣٧)، و«حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح» (ص ٦٤٠).

(٣) «الدر المختار شرح تنوير الأبصار وجامع البحار» لمحمد بن علي الحِصْني المعروف بعلاء الدين الحَصْكَفي - بفتح فسكون ففتح، نسبة إلى حصن كيفا وهي مدينة من ديار بكر- (ص ١٤٢).

(٤) «رد المحتار على الدر المختار (حاشية ابن عابدين)» (٢/ ٣٧٥-٣٧٦) ط مصطفى الباجي الحلبي.

واحد منهما تشبه بطائفة منهم. وقد يقال: إن صومهما معًا ليس فيه تشبه؛ لأنه لم تتفق طائفة منهم على تعظيمهما معًا، ويظهر لي الثاني، بدليل أنه لو صام الأحد مع الاثنين تزول الكراهة لأنه لم يعظم أحد منهم هذين اليومين معًا - وإن عظمت النصارى الأحد-، وكذا لو صام مع عاشوراء يومًا قبله أو بعده مع أن اليهود تعظمه. ويظهر من هذا أنه لو جاء عاشوراء يوم الأحد أو الجمعة لا يكره صوم السبت معه وكذا لو كان قبله أو بعده يوم المهرجان أو النيروز لعدم تعمد صومه بخصوصه». «دەڵێت: کەڕاهەتی هەیە شەمان بەتەنها بگرێت، چونکە خۆچواندنە بەجوەکان، ئەم هۆکارەش (واتە: خۆچواندن) حەرامییەتی دەگەیەنێت، مەگەر بوترێت: حەرامە ئەگەر مەبەستی خۆچواندن بو. ئەم کەڕاهەتەش نامێنێت ئەگەر هاتو ڕێکەوت لەگەڵ ڕۆژێکی ڕۆژوی خۆیدا وەک ڕۆژ نە ڕۆژ وهاوشێوەکانی ... هەر وەکو عاشورا، ئەگەر هاتو ڕۆژێکی پێشی یان پاشی گرت، سەرباری ئەوەی جوەکانیش گەورەی ڕا دەگرن، لەمەشەوە ڕون دەبێتەوە ئەگەر عاشورا کەوتە یەکشەمە یان هەیینی، کەڕاهەتی نییە شەمەی لەگەڵدا بگیرێت».

پێش ئەوەی بڕۆمە سەر مەزهەبی مالکی، ئاماژە بەوە بکەم، ئەمەی باسکرا مەزهەبی بەشێکی حەنەفیەکانە، ئەگەرنا مەزهەبی خودی ئەبو حەنیفە پێی ڕەوایە شەمان ڕۆژو بگیرێت.

سەبارەت بەوەی: چۆن ئەو زانا حەنەفیانە پێیان مەکڕوهە، ئەڵێین: طەحاوی لەوان لەپێشترە و شارەزاترە بەمەزهەبی ئەبو حەنیفە، ئەوەتا ئەو دروستێتی دەداتە پاڵی! وەک عەینی دەڵێت: «فإن قيل: كيف ذكرت أبا حنيفة وصاحبيه في

أهل هذه المقالة وقد قال صاحب «البدائع»[1]: «ويكره صوم يوم السبت بانفراده؛ لأنه تشبه باليهود؟!»، قلت: الطحاوي أعلم بمذهب أبي حنيفة من غيره، ولم يقل ذلك، بل منع قول من يقول بكراهته، ولو كان الأمر كما ذكره لنبه عليه. ويؤيد هذا أيضًا ...» ثم ذكر كثرة صيامه ﷺ في السبت والأحد»[2]. «ئەگەریش وترا: چۆن لەم کۆمەڵە (واتە حەڵاڵدانەران) باسی ئەبو حەنیفە و هەردو هاوەڵەکەیتکرد لەکاتێکدا حەنەفیەکان ئەڵێن: گرتنی شەمە بەتەنها مەکرِوهە، منیش دەڵێم: لەبەر ئەوەی طەحاوی شارەزاترە بەمەزهەبی ئەبو حەنیفە وەك لەوانی تر».

مەزهەبی مالکیەکان:

پێشتر وتەی پێشەوا مالیکمان هێنایەوە لەو بارەوە.

هەروەها پێشتریش وتمان ڕۆژوگرتنی ڕۆژی شەمە لای مالکیەکان وەك هەر ڕۆژێکی ئاسایی وایە، بۆیە باسی ڕۆژی شەمە وەختە نەبینیتەوە لەلایان.

بەڵام لەو کەمە شوێنانە:

لەخمی دەڵێت: «والأيام المنهي عن صيامها ثمانية:... ويوم الجمعة، ويوم السبت، أن يُفْرَد أحدُهما، أو يُخَصَّ بصيام، على اختلاف في بعض هذه» ثم استدل علىٰ ذلك بحديث الصماء، وحسَّن سنده.

قەڕافیش وتەکەی لەخمی دەهێنێت لە«الذخيرة» (٢/ ٤٩٧)دا.

---

(١) أي: «بدائع الصنائع» وصاحبه الكاساني، وقد سبق النقل عنه.

(٢) قاله العيني في: «نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار في شرح معاني الآثار» (٨/ ٤٣٤).

هەروەها عەبدولعەزیزی کوڕی ئیبراهیم، ناسراو بەئیبن بەزیزە دەڵێت: «وكره بعض العلماء صوم يوم السبت خوف الاشتراك مع اليهود في تعظيمه»[١].

هەروەها ئیبن جەززی لەباسی ڕۆژوە مەکروهەکان ئەڵێت: «وصوم يوم السبت خصوصًا»[٢].

مەزهەبی شافعیەکان:

بەغەوی ئەڵێت[٣]: «وإفراد يوم السبت بالصوم مكروه؛ لأنه يوم اليهود». «بە تەنها گرتنی شەمان مەکڕوهە، چونکە ڕۆژی جولەکەیە».

ڕافعی دەڵێت: «ويكره... إفراد يوم السبت، فإنه يوم اليهود»[٤].

---

(١) «روضة المستبين في شرح كتاب التلقين» لعبد العزيز بن إبراهيم المعروف بابن بَزِيْزَة -بفتح الموحدة وسكون التحتية بين زايين- (١/ ٥٢١).

(٢) «القوانين الفقهية» لابن جَزّي (ص٧٨).

(٣) «التهذيب في فقه الإمام الشافعي» للبغوي (٣/ ١٩٣).

(٤) «فتح العزيز بشرح الوجيز للغزالي (الشرح الكبير)» للرافعي (٣/ ٢٤٧)، ط العلمية.

ئیسنەوی تەعلیق (کۆمێنت) لەسەر ئەو وتەیە دەنوسێت و دەڵێت: «فيه أمور:

أحدها: أن تعليل الرافعي كراهة السبت لكونه يوم اليهود يقتضي كراهة الأحد أيضًا فإنه يوم النصارى. وقد صرح بكراهته ابن يونس صاحب «التعجيز في مختصر التنبيه» المسمى بـ«التنبيه». ونقل البيهقي في كتاب «المعرفة» عن الشافعي أن كراهة إفراد الجمعة مقيدة بمضعفة الصوم عن القيام بالوظائف المطلوبة فيه، أما غيره فلا يكره له ذلك، وذكر مثله ابن الصباغ في «الشامل»، وقال الماوردي وصاحب «البيان»: «إنه مذهب الشافعي» ...

الأمر الثالث: أن مقتضى كلام الرافعي أنه لا يكره صومهما معًا؛ ويؤيده أن المجموع لم يعظّمه طائفة منهما. ثم استدل بحديث صومه ﷺ يوم السبت والأحد، ثم قال: «فيحتمل أن يكون المراد المجموع كما ذكرناه» ...

نەوەویش ئەڵێت: «يكره إفراد يوم السبت بالصوم [إذا لم يوافق عادة له]، فإن صام قبله أو بعده معه لم يكره، صرَّح بكراهة إفراده أصحابنا منهم الدارمي والبغوي والرافعي وغيرهم ...»[١].

ئەبو ئەلبەقائی دیمیەری شافعی لەباسی تایبەتنەکردنی جومعە[٢] بەرۆژوەوە ئەڵێت: «اللهم إلا أن يوافق عادة له كما إذا كان يصوم يومًا ويفطر يومًا، أو وافق يوم عرفة أو يوم عاشوراء، فلا يكره له الإفراد، كمن وافقت عادته يوم الشك، والذي قاله المصنف هو الصحيح. وفي وجه: لا كراهة في إفراده؛ لأن النبي ﷺ قلما كان يفطر يوم الجمعة، قال الترمذي: حسن، وهو محمول على: أنه كان يصله بالخميس. ونقل القاضي أبو الطيب عن أحمد وابن المنذر وبعض أصحابنا: أنه لا يجوز إفراده بالصوم، ومراده بعدم الجواز: الكراهة ... مهمة: أطلق الشيخان كراهة إفراد الجمعة، والذي نقله البيهقي والماوردي وابن الصباغ وصاحب «البيان» عن مذهب الشافعي رضي الله عنه: أن ذلك مخصوص بمن يضعف به عن وظائف العبادة، وهذه هي العلة الصحيحة في الكراهة. وقيل: لئلا يبالغ في تعظيمه كاليهود في السبت. وقيل: لئلا يعتقد وجوبه. وقيل: لأنه يوم عيد[٣]... قال: «وإفراد السبت» [ثم ذَكَر حديثَ الصماء]، وعلل الرافعي

الخامس: إذا أراد الاعتكاف في يوم من هذه الأيام التي يكره إفرادها بالصوم فهل يستحب له الصوم أم يكون باقيًا على الكراهة؟ توقف فيه النووي في «النكت» التي ذكرها على «التنبيه»». «المهمات في شرح الروضة والرافعي» لجمال الدين عبد الرحيم الإسنوي (٤/ ١٥٢).

(١) «المجموع شرح المهذب» (٦/ ٤٣٩). وانظر: «روضة الطالبين وعمدة المفتين» (٢/ ٣٨٧)، و«منهاج الطالبين وعمدة المفتين في الفقه» (ص ٧٩).

(٢) لأنهم قاسوا غير الجمعة عليها. انظر: «أسنى المطالب في شرح روض الطالب» (١/ ٤٣٢).

(٣) قال ابن العربي المالكي في «عارضة الأحوذي بشرح سنن الترمذي» (٣/ ٢٨٧)، تصوير دار الكتب العلمية من الطبعة المصرية القديمة، (أما طبعة دار الكتب العلمية نفسها (٣/ ٢٢٦)): «وروى الترمذي

كراهة إفراده بأنه يوم اليهود، ويؤخذ منه كراهة إفراد الأحد أيضًا؛ لأنه يوم النصارى، وبه صرح صاحب «التعجيز» في «مختصر التنبيه»، وصاحب «الشامل الصغير». لكن روى النسائي [ثم أورد صومه ﷺ يوم السبت والأحد، ثم قال]، وهذا لا ينافي ما تقدم؛ فإن ذلك في الإفراد وهذا في الجمع، وقال في «البحر»: لا يكره إفراد عيد من أعياد أهل الملل بالصوم كالنيروز والمهرجان والشعانين»[1].

حديث النهي عن أن يختص بصيامه وهذا يقتضي ثبوته أن يجوز صومه مضافًا إلى غيره، وكذلك رواه جماعة... وإنما نهى عنه [أي: صوم يوم الجمعة] والله أعلم لأنه ﷺ قال: «عيدنا أهل الإسلام» وأهل الكتاب يصومون في عيدهم، وعندنا نحن الفطر، فَكَرِه التشبه بهم». وانظر: «الفتح» عند حديث (١٩٨٦).

وقال الماوردي في «الحاوي الكبير» (٣/ ٤٧٧): «فاختلف الناس في معنى هذا النهي؛ فقال بعضهم: لأنه يوم عيد كالفطر والأضحى. وقال أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه: إنما ورد النهي فيمن أفرد صومه دون ومن وصله بغيره ... ومذهب الشافعي ﷺ أن معنى نهي الصوم فيه أنه يضعف عن حضور الجمعة والدعاء فيها فكان من أضعفه الصوم عن حضور الجمعة كان صومه مكروهًا، فأما من لم يُضعفه الصوم عن حضورها فلا بأس أن يصومه».

وقال المنذري: «واختلفوا في النهي عن صومه، فقال قوم: لأنه يوم عيد، روي عن علي بن أبي طالب وأبي ذَرٍّ أنهما قالا: «إنه يوم عيد، وطعام وشراب، فلا ينبغي صيامه»، وبه قال أحمد وإسحاق، وأورد الطحاوي في ذلك حديثًا مسندًا، غير أنَّ في إسناده مقالًا، وقال بعضهم: «ليقوى على الصلاة في ذلك اليوم»، وقيل: «خشية أن يستمر، فيفرض، أو خشية أن يلتزم الناس من تعظيمه ما التزمه اليهود والنصارى في سبتهم وأحدهم، ومن التعظيم وترك العمل» «مختصر سنن أبي داود» للمنذري (٢/ ١١٨).

(١) «النجم الوهاج في شرح المنهاج» (٣/ ٣٥٩-٣٦١).

هەروەها ئەبو زورعە، حافزی عێراقی، ئەحمەدی کوڕی عەبدولڕەحیمی کوردی میهرانی قاهیرەیی شافعی ئەو قسانەی تایبەت بەڕۆژی شەمە دوبارە دەکاتەوە[١].

هەروەها ئیبن ئەلمولەققین ئەلێت: «یکره له إفراد السبت أیضاً لحدیث صحیح فیه... والمدعی إفراده بالصوم، فإذا صامهما زالت الکراهة فیهما»[٢].

بولقینییش ئەلێت: «وأما المکروهُ: فثلاثةَ عشرَ فیهما... وأن یصومَ یومَ الجمعةِ مُفرَدًا، أو السبت، قیل: أو الأحد»[٣].

زەکەریای ئەنصاری ئەلێت «ویکره... إفراد «السبت» أو الأحد «بالصوم» لخبرِ... ولأن الیهود تعظم یوم السبت والنصاری یوم الأحد، وخرج بإفراد کل من الثلاثة جمعه مع غیره فلا یکره جمع السبت مع الأحد، لأن المجموع لم یعظّمه أحدٌ... «إلا أن یوافق» إفراد کل منها «عادة» له کأن اعتاد صوم یوم وفطر یوم فوافق صومه یومًا منها، فلا کراهة کما في صوم یوم الشك... وقیس بالجمعة الباقي والتصریح بالاستثناء المذکور تبعا للمجموع من زیادته وظاهر أن کلامهم في صوم التطوع فلا یکره إفراد کل منها بصوم الفرض کما صرح به في المجموع في صوم النذر ویدل له خبر الترمذي والحاکم السابق [أي: حدیث الصماء]»[٤].

---

(١) «تحریر الفتاوی» للعراقي (١/ ٥٥٥).

(٢) «الإعلام بفوائد عمدة الأحکام» لابن الملقن (٥/ ٣٧٢). وانظر: «التذکرة في الفقه الشافعي» لابن الملقن (ص ٥٥).

(٣) «التدریب في الفقه الشافعي» لسراج الدین البُلقیني (١/ ٣٦١).

(٤) «أسنی المطالب في شرح روض الطالب» (١/ ٤٣٢).

هەروەها ئیبن حەجەری هەیتەمی ئەڵێت: «««ويكره إفراد... السبت» بغير ما ذكر في الجمعة... وعلَّته أن الصوم إمساك وتخصيصه بالإمساك أي: عن الاشتغال والكسب من عادة اليهود أو تعظيم فيشبه تعظيم اليهود له ولو بالفطر. ومن ثم كره له إفراد الأحد إلا لسبب أيضًا؛ لأن النصارى تعظّمه بخلاف ما لو جمعهما؛ لأنَّ أَحدًا لم يقل بتعظيم المجموع... قيل: ولا نظير لهذا في أنه إذا ضُمَّ مكروهٌ لمكروهٍ آخر تزول الكراهة، وفي «البحر» لا يكره إفراد عيد من أعياد أهل الملل بالصوم كالنيروز. اهـ وكأنَّ الفَرْق أن هذه لم تشتهر فلا يتوهم فيها تشبُّه»»[1].

شێروانیش لەحاشیەکەیدا دەڵێت: «قوله: «كُره إفراد الأحد» إلخ، بقي ما لو عزم على صوم الجمعة والسبت معًا أو السبت والأحد معًا ثم صام الأول وعنَّ له ترك اليوم الثاني، فهل تنتفي الكراهة أو لا؟ فيه نظر، والأقرب الثاني؛ إذ لا يشترط لكراهة الإفراد قصده قبل الصوم وإنما المعنى أنه إذا صام السبت كره الاقتصار عليه سواء قصده أو لا، ع ش، وهذا مخالف لما في «الإيعاب» عن «المجموع» عبارته: قال في «المجموع»: «وينبغي أن العزم على وصله بما بعده

---

(١) «تحفة المحتاج في شرح المنهاج وحواشي الشرواني والعبادي» (٣/ ٤٥٩).

وانظر: «كفاية الأخيار في حل غاية الاختصار» (ص ٢٠٨)، و«بداية المحتاج في شرح المنهاج» لابن قاضي شهبة (١/ ٥٩٣)، و«المقدمة الحضرمية» (ص ١٤٠)، و«نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج» للرملي (٣/ ٢٠٩)، و«غاية البيان شرح زبد ابن رسلان» له أيضًا (ص١٥٨)»، و«شرح العلامة جلال الدين المحلي على منهاج الطالبين (كنز الراغبين)، مع حاشيتي قليوبي وعميرة» (٢/ ٩٤)، و«منهج الطلاب في فقه الإمام الشافعي ﷺ» لزكريا الأنصاري (ص ٤١). وقال الأنصاري في «الغرر البهية في شرح البهجة الوردية» (٢/ ٢٣٧) (من الشاملة إذ لم أجد النسخة الورقية ولا مصورةً): «ويكره إفراد كل من الجمعة، والسبت، والأحد بالصوم». وقال الشربيني معلقًا عليه: «خرج ما لو صام أحدها مع يوم قبله، أو بعده فلا كراهة وفي «الإيعاب» نقلًا عن «المجموع» العزم على وصله بما بعده يدفع كراهة إفراده إذا طرأ له عدم صوم ما بعده ولو لغير عذر».

يدفع كراهة إفراده إذا طرأ له عدم صوم ما بعده ولو لغير عذر وإلا لزم الحكم بكراهة الفعل بعد انقضائه لانتفائها حال التلبس به ما دام عازمًا على صوم ما بعده وهو بعيد» اهـ.

هەروەها ئیبن قاسمی عەبادی لەحاشیەکەیدا دەڵێت: «قوله: «فأحب أن أخالفهم» [أي الحديث الوارد] السابق إلى الفهم حصول المخالفة بمجرد الصوم وكان قياس ذلك عدم كراهة إفراد أحدهما لكن منع من ذلك النهي عن الإفراد... قوله: «وظاهر كلامهم أن من فعله» إلخ، أقول: ظاهر كلامهم أيضًا أن من فعله فوافق صومه يومًا يكره إفراده بالصوم كالسبت يكون صومه أفضل ليتم له صوم يوم وفطر يوم، قوله: «يَوْمًا يُسَنُّ صَوْمُهُ» يدخل فيه نحو عرفة وعاشوراء وتاسوعاء، وفيه نظر، والمُتّجَه: أن صومهما أفضل ولا يخرج به عن صوم يوم وفطر يوم بخلاف ستة شوال، فالظاهر أنه لا تطلب موالاتها فإن موالاتها ليست متأكدة كتأكد صيام هذه الأيام».

مەزهەبی ئەحمەد وحەنبەلییەکان:

ئەشرەم ئەڵێت: «سمعت أبا عبد الله يُسأل عن صيام يوم السبت يفرد به؟ فقال: أما صيام يوم السبت يفرد به: فقد جاء فيه ذلك الحديث؛ حديث الصماء، يعنى حديث ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله ابن بسر عن أخته الصماء عن النبي ﷺ: «لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم». قال أبو عبد الله: يحيى بن سعيد يتَّقيه[1]، أبَى أن يحدثني به[1]، وقد كان سَمِعه مِن ثَوْرٍ.

(١) كذا في «الجامع لعلوم الإمام أحمد» (١٤/ ٤٣٥) (٤٠٦)، و«المغني» (٤/ ٤٢٨)، و«شرح عمدة الفقه» لابن تيمية (٣/ ٥٤٠)، و«اقتضاء الصراط المستقيم» (٢/ ٧٣)، و«الفروع وتصحيح الفروع» (٥/ ١٠٤)، و«كشف اللثام شرح عمدة الأحكام» (٣/ ٦١٧).

قال: فسمعته من أبي عاصم. قال الأثرم: حجة أبي عبد الله في الرخصة في صوم يوم السبت: أن الأحاديث كلها مخالفة لحديث عبد الله بن بسر». ثم ذكر حديث صومه في السبت والأحد، وحديث جويرية، وحديث نهى النبي ﷺ عن صوم يوم الجمعة، إلا مقرونًا بيوم قبله، أو يوم بعده. وأنه كان يصوم شعبان كله، وأنه أمر بصوم المحرم، وأمره ﷺ بصيام ست من شوال، وكذا أيام البيض، ثم قال: «ومثل هذا كثير»[٢].

«پرسیار لەئەحمەد کرا لەبارەی فەرمودەکەی صەمائەوە، وتی: یەحیای کوڕی سەعید نەفی دەکرد، خۆی لێ دەپاراست، هەر بۆمی نەگێڕایەوە، تا دوایی لەئەبو عاصم بیستم، ئەثرەم ئەڵێت: بەڵگەی باوکی عەبدوڵاش ئەوەیە: فەرمودەکان هەر هەموی دژی ئەم فەرمودەیەی عەبدوڵای کوڕی بوسرن».

هەروەها ئەثرەم ئەڵێت: «فجاء هذا الحديث بما خالف الأحاديث كلها فمن ذلك حديث علي، وأبي هريرة، وجندب أن النبي ﷺ: «أمر بصوم المحرم». ففي المحرم السبت، وليس ما افترض». ثم ذكر أنه كان ﷺ يصوم شعبان، قال: «وفيه السبت». وذكر صيام الشوال وأيام البيض، وعاشوراء وعرفة، وقال: وقد يكون فيه السبت أو يوم السبت، ثم قال: «وأشياء كثيرة توافق هذه الأحاديث»[٣].

وفي «الجامع لعلوم الإمام أحمد» (٧/ ٤٧٥) (٩٥٠)، و«تهذيب سنن أبي داود»: «ينفيه»

(١) قال ابن القيم في «تهذيب سنن أبي داود» (٢/ ١١٦): «فهذا تضعيف للحديث».

(٢) «الجامع لعلوم الإمام أحمد، الفقه» (٧/ ٤٧٥) (٩٥٠). وانظر: «ناسخ الحديث ومنسوخه» للأثرم (ص ٢٠١).

(٣) «ناسخ الحديث ومنسوخه» للأثرم (ص ٢٠١).

هەروەها ئەبو ئەلخەتتابی کەلوذانی ئەڵێت: «وفي رواية حنبل: ويكره إفراد يوم الجمعة، ويوم السبت، ويوم النيروز، ويوم المهرجان، ويوم الشك بالصوم إلا أن يوافق عادة له»[1].

هەروەها ئیبن قودامە ئەڵێت: «قال أصحابنا: يكره إفراد يوم السبت بالصوم ... وإن وافق صومًا لإنسان لم يكره، لِمَا قدّمناه. وقال أصحابنا: ويكره إفراد يوم النيروز ويوم المهرجان بالصوم؛ لأنهما يومان يعظّمهما الكفار، فيكون تخصيصهما بالصيام دون غيرهما موافقة لهم في تعظيمهما، فكره كيوم السبت. وعلى قياس هذا، كل عيدٍ للكفار، أو يوم يفردونه بالتعظيم»[2].

هەروەها ئیبن مونەججا -لە ڕوونکردنەوەی وتەکەی ئیبن قودامە- ئەڵێت: «وأما كون إفراد يوم السبت بالصوم يكره كما تقدم ... فإن قيل: هذا لا يختص بالإفراد! قيل: قد تقدم في حديث أبي هريرة [في صيام يوم قبل الجمعة أو بعده] ما يدل عدم كراهية صومه مع غيره فتعين حمل هذا الحديث على صومه مفردًا»[3].

«ئەگەریش وترا: ئەم فەرمودە تایبەتە بەتەنهاکردنەوە! ئەوا دەوترێت: فەرمودەکەی ئەبو هورەیرە لەبارەی گرتنی ڕۆژێك پێش یان پاشی جومعە، بەڵگەیە لەسەر ئەوەی کەڕاهەتەکە بۆ تەنهاکردنەوەیە».

---

(١) «الهداية على مذهب الإمام أحمد» (ص١٦٤).

(٢) «المغني» (٤/ ٤٢٨-٤٢٩) تحقيق التركي. وانظر: «الشرح الكبير على المقنع» تحقيق التركي (٧/ ٥٣٠-٥٣٢)، و«المقنع في فقه الإمام أحمد» تحقيق الأرناؤوط (ص ٣٤٤)، و«الكافي في فقه الإمام أحمد» (١/ ٤٥١).

(٣) «الممتع في شرح المقنع» (٢/ ٤٧) تحقيق ابن دهيش.

تەنانەت ئیبن تەیمیە ﷺ دەڵێت: «وَأَكْثَرُ أَهْلِ الْعِلْمِ عَلَى عَدَمِ الْكَرَاهَةِ» «زۆربەی زانایان لەسەر ئەوەن کە کەڕاهەتی نییە»[1].

بەڵام ئەمە پێچەوانەی زۆربەی حەنبەلیەکانە، کە لەگەڵ کەڕاهەتن وەك ئەحمەد عەبدولحەلیم خۆی باسی دەکات: «ويُكره إفراد يوم السبت بالصيام عند أكثر أصحابنا»[2]. پاشان باسی جۆراوجۆری ڕیواتەکان دەکات لەئەحمەدەوە لەو بارەوەوە و ئینجا دەڵێت: «ظاهر الحديث خلاف الإجماع، ولذلك قال الأثرم في «مختلف الحديث»: جاء هذا الحديث ثم خالفَتْه الأحاديثُ كلُّها» «زاهیری فەرمودەکە پێچەوانەی کۆدەنگییە، بۆیە ئەثرەم دەڵێت: ئەم فەرمودەیە هاتوە بەڵام فەرمودەکانی تر هەموی دژین» ئینجا دەڵێت: «وقد رُوي عن السلف أنهم أنكروه ...» «لە پێشینانەوە هاتوە، کە نکوڵیان کردوە لەم فەرمودە»، پاشان دەڵێت: «عن ابن شهاب: أنه كان إذا ذُكر له أنه نُهِي عن صيام يوم السبت، يقول: هذا حديث حمصيّ. وعن الأوزاعي، قال: ما زلتُ له كاتمًا حتى رأيته انتشر... قال مالك: هذا كذب. وقال أبو داود: هذا الحديث منسوخ... وقول أبي داود: «هو منسوخ»، يدلّ على جودة إسناده... وإنما حُمِل [أي: حديث ابن بُسر] على الإفراد» ثم ذكر ابن تيمية حديث جُويرية وغيره، وكذلك إذنه في صوم يوم وفِطره يوم مطلقًا، وصوم يومين وفطر يوم، وصوم يوم وفطر يومين، وصوم أيام البِيض، مع العلم بأن هذا لابدَّ فيه من صوم يوم السبت كغيره من الأيام... ثم قال: «ولأنه يومُ عيدٍ لأهل الكتاب يعظّمونه،

---

(١) ينظر: «اقتضاء الصراط المستقيم» (ص ٢٦٢).

(٢) في «شرح عمدة الفقه» لابن تيمية (٣/ ٥٤٠) الناشر: عطاءات العلم - الرياض، وأشار المحقق في الهامش إلى أن لفظ «أكثر» سقطت من بعض النسخ.

فقصده بالصوم دون غيره يكون تعظيمًا له، فكُرِه ذلك؛ كما كُره إفراد عاشوراء بالتعظيم لمَّا عظَّمه أهلُ الكتاب، وإفراد رجب أيضًا لمّا عظمه المشركون، مع أن يوم عاشوراء. فإن قيل: إنما يعظمونه بالفطر، ثم هذا منتَقِضٌ بيوم الأحد؟ وعلَّله ابنُ عقيل بأنه يوم يمسك فيه اليهودَ، ويخصّونه بالإمساك، وهو ترك العمل فيه، والصائم في مظنة ترك العمل، فصار صومه تشبُّهًا بهم... قال أصحابنا: ويُكره إفراد يوم النيروز ويوم المهرجان... وقد أومأ أحمدُ إلى ذلك، [و]عن أنس والحسن: كَرِها صومَ يوم النيروز والمهرجان»[1].

ئیبن موفلیح دەڵێت: «وكذا [يكره] إفراد يوم السبت بالصوم عند أصحابنا ... ولأنه يوم تعظمه اليهود، ففي إفراده تشبه بهم... واختار شيخنا[2] أنه لا يكره، وأنه قول أكثر العلماء، وأنه الذي فهمه الأثرم من روايته، وأنه لو أريد إفراده لما دخل الصوم المفروض ليستثنى، فالحديث شاذ أو منسوخ، وأن هذه طريقة قدماء أصحاب أحمد الذين صحبوه، كالأثرم وأبي داود، وأن أكثر أصحابنا فهم من كلام أحمد الأخذ بالحديث، ولم يذكر الآجري غير صوم يوم الجمعة، فظاهره لا يكره غيره»[3].

---

(١) في «شرح عمدة الفقه» لابن تيمية (٣/ ٥٤٠) الناشر: عطاءات العلم - الرياض، وأشار المحقق في الهامش إلى أن لفظ «أكثر» سقطت من بعض النسخ.

(٢) أي: ابن تيمية. وكان يقول له: «ما أنت ابنَ مفلحٍ، أنت مفلحٌ». «المقصد الأرشد» (٢/ ٥١٩).

(٣) «الفروع لابن مفلح وتصحيح الفروع للمرداوي» (٥/ ١٠٤)، تحقيق التركي، وانظر: «المبدع في شرح المقنع» لابن مفلح (٣/ ٥٢).

مەردواییش دەڵێت: «يعني: يكره إفراد يوم السبت بالصوم. وهو المذهب، وعليه الأصحاب. واختار الشيخ تقى الدين أنه لا يكره صيامه مفردًا، وأنه قول أكثر العلماء...»[١]. ثم ذكر كلام ابن مفلح.

حەججاویش ئەڵێت: «ويكره تعهد إِفراد يوم الجمعة بصوم وإفراد يوم السبت إلا أن يوافق عادةً»[٢].

جا ئەوەندە ئەو زانایانە زۆرن ئەم بۆچونەیانە هەیە، بەتایبەت لەموتەئەخیرین، ئەوەتا ئیبن هوبەیرە ئەڵێت: «واتَّفقُوا على أنه يكره إِفْرَاد الْجمُعة أو السبت بِصوم إِلَّا أن يُوافق عادةً، عدا أَبُو حنيفَة فِي قَوْله: لَا يكره. وقال مالك: يكره إِفْراد يوم الجمُعة خاصَّة. وقد روى المُزنِيّ عن الشَّافعي أنه قال: ولا يبين لي أن أنهي عن صيام يوم الجمُعة إِلَّا على الاخْتيار لمن كان إِذا صامهُ مَنعه عن الصَّلَاة الَّتِي لو كان مُفطرًا لفعلها»[٣].

---

(١) «الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف» (٧/ ٥٣٢-٥٣٣) تحقيق التركي.

(٢) «الإقناع في فقه الإمام أحمد بن حنبل» (١/ ٣١٩).

وانظر: «دليل الطالب لنيل المطالب» (ص ٩٧)، و«المحرر في الفقه على مذهب الإمام أحمد بن حنبل» لابن تيمية الجد (١/ ٢٣١)، و«الرعاية الصغرى في الفقه» لنجم الدين أحمد الحراني (١/ ٤٦١)، و«المنور في راجح المحرر» لتقي الدين أحمد البغدادي الأَدَمي (ص ٢١٧)، و«منتهى الإرادات» (٢/ ٣٨)، و«الروض المربع شرح زاد المستقنع» (ص ٢٤٠)، و«كشاف القناع عن متن الإقناع» (٢/ ٣٤١)، و«منتهى الإرادات» لابن النجار (٢/ ٣٨)، «حاشية الخلوتي على منتهى الإرادات» (٢/ ٢٤١)، و«دقائق أولي النهى لشرح المنتهى» للبهوتي (١/ ٤٩٤)، و«الروض المربع بشرح زاد المستقنع» (٢/ ٤٤)، و«نيل المآرب بشرح دليل الطالب» (١/ ٢٨٢)، و«كشف المخدرات لشرح أخصر المختصرات» (١/ ٢٨٥)، و«الفوائد المنتخبات في شرح أخصر المختصرات» (١/ ٥٠٥)

(٣) «اختلاف الأئمة العلماء» لابن هبيرة (١/ ٢٥٦-٢٥٧).

لەمەشەوە ڕون بوویەوە کۆدنگیەکەی ئیبن هوبەیرە بەو شێوازە نییە لەڕوکەشەکەی دیارە، واتە: وەك ناوی گەورە و دێی وێران، واتە: جێی دڵ پێخۆشکردن نییە وەك هەندێك دڵیان پێخۆشکرد، تەنانەت لەڕوی زمانەوە نابێت ئەوەی هەڵاوێری دەکەیت زۆرتر بێت لەلێهەڵاوێرکراو، کەچی ئەمەی ئیبن هوبەیرەی وەزیر وایە خوا بەڕەحمەتی بکات! ئەڵێت: کۆکن، کەچی لەچوار مەزهەب سیانیان دەباتە دەرەوە!

بۆچونی شەشەم:

بە ڕەهایی حەرامە ڕۆژوی شەمان بگیرێت، بەتەنها بێت یان نا، ڕێك بکەوێت لەگەڵ ڕۆژوێەکی سونەت و فەزڵداردا یان نا، بۆنەیەك بێت یان نا، مەگەر بۆ فەرز! ئەمەش بۆچونی ئەلبانییە ﷺ.

بەڵام ئایا لەم بۆچونە بەتەنهایە یان نا؟ دواجار، کە لەخوێندنەوەی ئەم توێژینەوەیە بویتەوە بڕیار بدە.

جا دەڵێت: بەڕۆژوبونی ڕۆژوی شەمە بەڕەهایی حەرامە، مەگەر ڕۆژوی فەرز.

ئەڵێن: تا ئێستا ئەم بۆچونە پێشینی نەبینراوە، کە وترابێت حەرامە بەڕەهایی.

بەڵێ، کۆمەڵێك لەحەنەفییەکان وتەکەیان هەڵدەگرێت بوترێت: کەڕاهەتەکە، کەڕاهەتی حەرامێتییە، ئەگەر بەتەنها ڕۆژوی شەمەی گرت بەمەبەستی خۆچواندن بەجولەکە[1].

بەڵام بەو ڕەهاییەی ئەلبانی، زانایان ئەڵێن: هەرگیز کەس نەیکردوە و کەسیش پێشینی نییە!

دواجاریش گفتگۆی وردی لەبارەوە دەکەین بەیارمەتی خوا.

◉ ◉ ◉

(١) ينظر: «رد المحتار على الدر المختار (حاشية ابن عابدين)» (٢/ ٣٧٥-٣٧٦) ط مصطفى الباجي الحلبي، وسيأتي لفظه، وانظر: «الموسوعة الفقهية الكويتية» (٤٥/ ٣٠٩). ولم أرَ أحدًا أشار إلى هذا حتى من مناصري الشيخ ﷺ! قال ابن عابدين: «قوله: «وسبت وحده» للتشبه باليهود، «بحرٌ»، وهذه العلة تفيد كراهة التحريم إلا أن يقال: **إنما تثبت بقصد التشبه كما مرَّ نظيره**».

بەشی چوارەم:

بۆچونی ئەلبانی لەبارەی گرتنی ڕۆژوی شەمان و قۆناغەکانی دروستبونی ئەم بۆچونە لەلای تا یەکلابونەوەی

پوختەی بۆچونەکانی ئەلبانی لەوبارەوە[1]:

پێش گوزەرکردن بەناوەڕۆکی ئەم باسە، لەو کاتەوە دەستپێدەکەین کە سەرەتا ئەلبانی ئەم فەرمودەیە دەبینێت و لەسەری ڕادەوەستێت و دەست دەکات بەتوێژینەوە لەبارەی ئەم فەرمودەیەوە:

دەڵێت: «القضية في الواقع... مفاجئة بالنسبة لعامة الناس، وبخاصة الذين لا يُشغلون أنفسهم بدراسة السنة، وإنما هم قد يراجعون من كتب السنة ما يوافقون فيها مذاهبهم وعاداتهم وتقاليدهم... سواءً ما كان منه من السنن أو المستحبات. **ويعود عهدي للانتباه لهذا الحديث حينما كنت شرعت بتخريج كتاب «منار السبيل»**... فوجدت نفسي مُضْطَرًّا للعناية به... فوجدت هذا الحديث من الناحية الحديثية لا مناص للباحث من تصحيحه؛ لأن له طُرُقًا كثيرة، وبعضها صحيح لا إشكال ولا ريب فيه...».

پاشان دەست دەکات بەتوێژینەوە لەم بارەوە بەتایبەت لەڕوانگەی فیقهەوە: «وبعد أن اطمأنت لصحة الحديث، كان لابد لي من التوجه لدراسة الحديث

---

(١) خوای گەورە پلەی بەرز بکاتەوە، بەڕاستی شێخ ئەلبانی ﷺ فەزڵی بەسەر زۆرێکی موسڵمانانەوە هەیە، شۆڕشێکی بەرپاکرد لە بواری تەصحیح و تەزعیفی فەرمودەدا. جا لەبەر ئەوەی وتەکانی ئەلبانی ﷺ بەشێکی سەرەکی ئەم باسە پێکدەهێنێت، بەپێی توانا وتەکانی وەك خۆی و بەدرێژی دەهێنمەوە، هیوادارم ئارامتان هەبێت لەگەڵمدا، بۆ ئەوەی وتەکان وەك خۆی بزانرێت و بەڵگەکانی بفامرێ.

من الناحية الفقهية، وجدت الحديث صريح الدِّلالة لا يقبل نقاشًا ولا جدلًا في أنّ النبي ﷺ نهى فيه عن صيام يوم السبت إلا في الفرض... بل أضاف إلى ذلك تأكيدا بالغًا بقوله ﷺ: «ولو لم يجد أحدكم إلا لحاء شجرة»... فتأملتُ في هذا الحديث فوجدته نَصًّا صريحًا في أنه لا يجوز صيام يوم السبت إلا في الفرض، (لا يزال الناس يتجادلون فيه وهو نص صريح لا يقبل الجدل إطلاقًا لولا غلبة العادات)[1]»[2].

جا پوختەی بۆچونەکەی ئەلبانی ﷺ لەسەر ڕۆژوی شەمان، بەسێ قۆناغدا تێپەڕ بوە:

قۆناغی یەکەم: گرتنی ڕۆژوی شەمان بەتەنیا قەدەغەیە.

قۆناغی دووەم: گرتنی ڕۆژوی شەمان بەڕەهایی حەرامە، مەگەر بۆ فەرز، بەبنەمای: پێشختنی حەلاڵکەر بەسەر حەرامکەردا.

قۆناغی سێیەم: هەمان بۆچون، بەڵام دەگاتە ئەو قەناعەتەی کە فەرمودەکانی ڕێگەدان بەفەرمودەی «لا تصوموا يوم السبت» نەسخ بونەتەوە، تەنانەت لەوانە فەرمودەکەی جوەیریيە! ئەمەش سەیرترین شتێك بو بەرچاوم کەوت، سەیر وەکو خودی ئەصڵی بۆچونەکە.

بەڵگەی ئەم وتانەش لەدو توێی پەرتوکەکە بەرچاوت دەکەوێت، خوا چاوت لەئاگر بپارێزێت:

---

(١) من قوله في «فتاوى جدة - موقع أهل الحديث والأثر» (١٦)، من: «جامع تراث العلامة الألباني في الفقه» «جامع تراث العلامة الألباني في الفقه» (١٠/ ١٠٥).

(٢) «سلسة الهدى والنور» (الهدى والنور /٤٨٤/ ٢٧: ٠٥: ٠٠).

قۆناغی یەکەم:

ئەلبانی لەکتێبی «إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل»دا دەڵێت[1]:

«قال النسائي: «حديث مضطرب» [أي: حديث الصماء]. وأقول: الاضطراب عند أهل العلم على نوعين:

أحدهما: الذي يأتي على وجوه مختلفة متساوية القوة، لا يمكن بسبب التساوي ترجيح وجه على وجه.

والآخر: وهو ما كانت وجوه الاضطراب فيه متباينة بحيث يمكن الترجيح بينها. فالنوع الأول هو الذي يُعلّ به الحديث. وأما الآخر، فينظر للراجح من تلك الوجوه ثم يحكم عليه بما يستحقه من نقد. وحديثنا من هذا النوع... ولا يشك باحث أن الوجه الأول الذي اتفق عليه الثقات الثلاثة هو الراجح من بين تلك الوجوه، وسائرها شاذة لا يلتفت إليها. على أن الحافظ حاول التوفيق بين هذه الوجوه المختلفة فقال عقب قول النسائي: «هذا حديث مضطرب»: «قلت: ويحتمل أن يكون عبد الله عن أبيه، وعن أخته، وعند أخته بواسطته وهذه طريقة من صحّحه، ورجح عبد الحق الرواية الأولى وتبع في ذلك الدارقطني». قلت: وما رجحه هذا الإمام هو الصواب -إن شاء الله تعالى- لما ذكرنا، إلا أن الحافظ تعقبه بقوله: «لكن هذا التلون في الحديث الواحد بالإسناد الواحد مع اتحاد المخرج يوهن راويه، وينبئ بقلة ضبطه، إلا أن يكون من الحفاظ المُكثِرين المعروفين بجمع طرق الحديث فلا يكون ذلك دالًّا على قلة ضبطه، وليس الأمر هنا كذا، بل اختلف فيه أيضًا على الراوي عن عبد الله بن بسر أيضًا».

---

(١) (٤/ ١١٩) (٩٦٠).

قلت: في هذا الكلام ما يمكن مناقشته:

أولًا: إن التلون الذي أشار إلى أنه يوهن راويه، هو الاضطراب الذي يُعلّ به الحديث ويكون منبعه من الراوي نفسه، وحديثنا ليس كذلك.

ثانيًا: إن الاختلاف فيه قد عرفت أن مداره على ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بسر الصحابي. وثور بن يزيد قال الحافظ نفسه في «التقريب»: «ثقة ثبت» واحتج به البخاري كما سبق، فهل هو الراوي الواهي أم خالد بن معدان وقد احتج به الشيخان، وقال في «التقريب»: «ثقة عابد»؟! أم الصحابي نفسه؟! ولذلك فنحن نقطع أن التلون المذكور ليس من واحد من هؤلاء، وإنما من دونهم.

ثالثًا: إن الاختلاف الآخر الذي أشار إليه الحافظ لا قيمة له تذكر، لأنه من طريق الفضيل بن فضالة ... قلت: لا قيمة تذكر لهذه المخالفة، لأن الفضيل بن فضالة، لا يقرن في الثقة والضبط بثور بن يزيد، لأنه ليس بالمشهور، حتى أنه لم يوثقه أحد من المعروفين غير ابن حبان. وهو معروف بالتساهل في التوثيق. والحق يقال: لو صح حديثه هذا، لكان جامعًا لوجوه الاختلاف ومصحّحًا لجميعِها، ولكنه لم يصحّ، فلابد من الترجيح وقد عرفت أن الوجه الأول هو الراجح. وقد جاء ما يؤيده فروى الليث بن سعد عن معاوية بن صالح عن ابن[1] عبد الله بن بسر عن أبيه عن عمته الصماء به. أخرجه البيهقي. ولكني لم أعرف ابن عبد الله بن بسر هذا، وقد تبادر إلى ذهني أن قول عبد الله بن بسر «عن عمته» يعنى عمته هو، وليس عمة أبيه. وإن كان يحتمل العكس، فإن كان كما تبادر إليّ فهو شاهد لا بأس به، وإن كان الآخر لم يضر لضعفه. ثم وجدت

(١) ثم رأيته عند ابن خزيمة (٢١٦٥) من هذا الوجه دون لفظة «ابن»، فلعله الصواب. الألباني.
كذا قال الشيخ! ولكن ستراه في ثنايا البحث أن هذه اللفظة ثابتة من مصادر التخريج المذكورة.

لثور بن يزيد متابعًا جيدًا، فقال الإمام أحمد (٦/ ٣٦٨-٣٦٩): حدثنا الحكم بن نافع قال: حدثنا إسماعيل بن عياش عن محمد بن الوليد الزبيدي عن لقمان بن عامر عن خالد بن معدان عن عبد الله بن بسر عن أخته الصماء به. قلت: وهذا إسناد جيد رجاله كلهم ثقات، فإن إسماعيل بن عياش ثقة في روايته عن الشاميين وهذه منها. فهذا يؤيد الوجه الأول تأييدًا قويًا، ويبطل إعلال الحديث بالاضطراب إبطالًا بينًا، لأنه لو سلمنا أنه اضطراب معلّ للحديث فهذا الطريق لا مدخل للاضطراب فيه، والحمد لله على توفيقه، وحفظه لحديث نبيه ﷺ.

وقد جاء ما يؤيد الوجه الثاني من وجه الاضطراب، فقال يحيى بن حسان، سمعت عبد الله بن بسر يقول: سمعت رسول الله ﷺ، فذكره مختصرًا دون الزيادة. أخرجه أحمد (١٨٩/٤) والضياء في «المختارة» (١٤١/ ١). قلت: وهذا سند صحيح رجاله ثقات، ويحيى بن حسان هو البكري الفلسطيني.

وتابعه حسان بن نوح (روى عنه جماعة من الثقات، ووثقه العجلي وابن حبان وابن حجر، وقال الذهبي: صدوق)، قال: سمعت عبد الله بن بسر صاحب رسول الله ﷺ يقول: ترون يدي هذه؟ بايعت بها رسول الله ﷺ وسمعته يقول: فذكره بتمامه. أخرجه الدولابي في «الكنى» (٢/ ١١٨)، وابن حبان في «صحيحه» (٩٤٠)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٩/ ٤/ ١)، والضياء في «المختارة» (١٠٦/ ١-٢). ورواه أحمد في «المسند» (٤/ ١٨٩) من هذا الوجه ولكن لم يقل: «سمعته»، وإنما قال: «ونهى عن صيام...». وهو رواية للضياء، أَخرَجوه من طريق مبشّر بن إسماعيل وعلى بن عيَّاش وكلاهما عن حسان به.

وخالفهما أبو المغيرة، فيما أخرجه الروياني في «مسنده» (٣٠/ ٢٢٤/ ٢): أخبرنا سلمة، قال أخبرنا أبو المغيرة، قال أخبرنا حسان بن نوح قال: سمعت أبا أمامة يقول سمعت رسول الله ﷺ فذكره. قلت: وهذا سند صحيح، رجاله

كلهم ثقات رجال مسلم غير حسان بن نوح وثقه العجلي وابن حبان وروى عنه جماعة من الثقات، وقال الحافظ في «التقريب»: «ثقة». قلت: فإما أن يقال: إن حسانًا له إسنادان في هذا الحديث، أحدهما: عن عبد الله بن بسر، والآخر: عن أبي أمامة، فكان يحدث تارة بهذا، وتارة بهذا، فسمعه منه مبشّر بن إسماعيل وعلي بن عيَّاش منه بالسند الأول، وسمعه أبو المغيرة -واسمه عبد القدوس بن الحجاج الخولاني- منه بالسند الآخر، وكل ثقة حافظ لما حدث به.

وإما أن يقال: خالف أبو المغيرة الثقتين[1]، فروايته شاذة، وهذا أمر صعب لا يطمئن له القلب، لما فيه من تخطئه الثقة بدون حجة قوية.

فإن قيل: فقد تبين من رواية يحيى بن حسان وحسان بن نوح أن عبد الله بن بسر قد سمع الحديث منه ﷺ، وهذا معناه تصحيح للوجه الثاني أيضًا من وجوه الاضطراب المتقدمة، وقد رجحت الوجه الأول عليها فيما سبق، وحكمت عليها بالشذوذ، فكيف التوفيق بين هذا التصحيح وذاك الترجيح؟

والجواب: إن حكمنا على بقية الوجوه بالشذوذ إنما كان باعتبار تلك الطرق المختلفة على ثور بن يزيد، فهو بهذا الاعتبار لا يزال قائمًا. ولكنا لما وجدنا الطريقين الآخرين عن عبد الله بن بسر يوافقان الطريق المرجوحة بذاك الاعتبار، وهما ما لا مدخل لهما في ذلك الاختلاف، عرفنا منهما صحة الوجه الثاني من الطرق المختلفة. بعبارة أخرى أقول: إن الاضطراب المذكور وترجيح أحد وجوهه إنما هو باعتبار طريق ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن ابن بسر، لا

---

(١) لم أر من أخرج عن أبي المغيرة الخاشع عبد القدوس بن الحجاج الحمصي ﷺ، عن حسَّان بن نوح، غير الروياني، وغير هذا الحديث، ولا أستبعد السقط بعد بحثٍ طويل، ولكثرة السقط في «مسنده» خصص المحقق أيمن علي أبو يماني، المجلد الثالث لها، انظر: «مسند الرُّوياني»، نشر مؤسسة قرطبة - القاهرة، الطبعة الأولى، ١٤١٦، (٣/ ٥- ٣٨٩).

باعتبار الطريقين المشار إليهما، بل ولا باعتبار طريق لقمان بن عامر عن خالد بن معدان، فإنها خالية من الاضطراب أيضًا، وهي عن عبد الله بن بسر عن أخته الصماء، وهي من المرجحات للوجه الأول، وبعد ثبوت الطريقين المذكورين، يتبين أن الوجه الثاني ثابت أيضًا عن ابن بسر عن النبي ﷺ بإسقاط أخته من الوسط. والتوفيق بينهما حينئذ ما لابد منه وهو سهل إن شاء الله تعالى، وذلك بأن يقال: إن عبد الله بن بسر رضي الله عنه سمع الحديث أولًا من أخته الصماء، ثم سمعه من النبي ﷺ مباشرة، فرواه خالد بن معدان عنه على الوجه الأول، ورواه يحيى وحسان عنه على الوجه الآخر، وكل حافظ ثقة ضابط لما روى.

وما سبق يتبين لمن تتبع تحقيقنا هذا أن للحديث عن عبد الله بن بسر ثلاثة طرق صحيحة، لا يشك من وقف عليها على هذا التحرير الذي أوردنا أن الحديث ثابت صحيح عن رسول الله ﷺ، فمن الإسراف في حقه، والطعن بدون حقٍ في رُواته ما روا بالإسناد الصحيح عن الزهري أنه سئل عنه؟ فقال: «ذاك حديث حمصي»! وعلق عليه الطحاوي بقوله: «فلم يَعُدَّه الزهري حديثًا يقال به، وضعَّفه»! وأبعد منه عن الصواب، وأغرق في الإسراف ما نقلوه عن الإمام مالك أنه قال: «هذا كذب»! وعزاه الحافظ في «التلخيص» (٢٠٠) لقول أبي داود في «السن» عن مالك. ولم أره في «السن» فلعله في بعض النسخ[1] أو الروايات منه. وقال ابن الملقن في «خلاصة البدر المنير» بعد أن ذكر قول مالك هذا (١٠٣/ ١): «قال النوي: لا يقبل هذا منه، وقد صححه الأئمة». والذي في «السن» عقب الحديث: «قال أبو داود: وهذا حديث منسوخ». قلت: ولعل دليل النسخ عنده حديث كريب مولى ابن عباس [وقد سبق]... قلت: وضعَّف هذا الإسناد عبد الحق الأشبيلي في «الأحكام الوسطى» وهو الراجح

(١) هو في النسخة التازية آخر الباب. الألباني.

عندي، لأنَّ فيه من لا يعرف حاله كما بينته في «الأحاديث الضعيفة» (بعد الألف)[1]. ولو صح لم يصلح أن يعتبر ناسخًا لحديث ابن بسر[2]، ولا أن يعارض به كما ادعى الحاكم، لإمكان حمله على أنه صام مع السبت يوم الجمعة، وبذلك لا يكون قد خص السبت بصيام، لأن هذا هو المراد بحديث ابن بسر كما سبق عن الترمذي. ولذلك قال ابن عبد الهادي في «تنقيح التحقيق» (٢/ ٦٠/ ١) عقب حديث ابن عباس: «وهذا لا يخالف أحاديث الانفراد بصوم يوم السبت، وقال شيخنا (يعنى ابن تيمية) ليس في الحديث دليل على إفراد يوم السبت بالصوم، والله أعلم». قلت: وهذا أولى ما نقله المصنف عن ابن تيمية، فقال: «واختار الشيخ تقي الدين أنه لا يكره صوم يوم السبت مفردًا، وأن الحديث شاذٌّ أو منسوخٌ». ذلك لأن الحديث صحيح من طرق ثلاث كما سبق تحريره فأنى له الشذوذ!؟».

لێرەدا بەکورتی هەوڵدەدات بڵێت: فەرمودەکە صەحیحە، وەڵامی بەشێکی ڕەخنە ئاراستەکراوەکان دەداتەوە و ئاراستەی دەقەکە دەکات بەوەی ڕۆژێکی تری لەگەڵدا بگریت بەبەڵگەی فەرمودەکەی جوەیریییە، وەك خۆی لەشوێنی تر ئاماژە بۆ ئەوە دەکات و دواجاریش بەرچاوتان دەکەوێت إن شاء الله.

هەر لەم قۆناغەدا لەکتێبی «صحيح سنن أبي داود»دا دەڵێت[3]:

«قال أبو داود: «وهذا حديث منسوخ»! قلت: فيه إشعار بأن الحديث صحيح عنده، وإلا؛ لم يكن بحاجة إلى ادِّعاء نسخه كما هو ظاهر[1]! وإسناده صحيح

---

(١) وقد حسنته في تعليقي على «صحيح ابن خزيمة» (٢١٦٨) ولعله أقرب فيعاد النظر.

(٢) عمدة الألباني في دفع هذا: قاعدة: الحاظر يقدم على المبيح عند التعارض، وقد عد بعض أهل العلم هذا التقديم نسخًا، فليُعلم. وسيأتي بحث ذلك.

(٣) طبعة مؤسسة غراس - الكويت، (٧/ ١٧٩)، الطبعة الأولى، ١٤٢٣-٢٠٠٢.

على شرط البخاري، وكذلك قال الحاكم والذهبي، وصححه أيضًا ابن خزيمة[٢] وابن حبان[٣] وابن السكن[٤] والضياء المقدسي، وقال الترمذي: «حديث حسن ...»[٥]، وصحح الحديثَ جمعٌ من الأئمة، وقد أعلّه بعضهم بالاضطراب! وليس بشيء؛ لأنه اضطراب غير قادح؛ كما فصَّلت ذلك تفصيلًا -لا تراه في مكان آخر- في كتابي «إرواء الغليل» (٩٦٠)، وانظر «الصحيحة» (٣١٠١). وأما دعوى نسخه الذي ذهب إليه المصنف ﷺ تعالى؛ فهي مردودة بأنه من المكن حمله على صوم السبت مفردًا، كما أفاده الترمذي. وحينئذ فلا

---

(١) أخذه من ابن تيمية، وقد رُدّ هذا بأن النسخ عند السلف أعم من رفع الحكم، فيطلق على التقييد وبيان المجمل والمبهم وغيرها، والظاهر أراد أبو داود إعلال الحديث.

(٢) سيأتي أن ابن خزيمة يصححه ولكنه يعتبره «خبرًا مجملًا غير مفسر، بلفظ عام مراده خاص»، بل يعتبر «أن النهي عن صيامه، لأن اليهود تُعظمه وقد اتخذته عيدًا بدل الجمعة». إذ أورده في «صحيحه» (٣/ ٣١٦) تحت: «باب النهي عن صوم يوم السبت تطوعًا إذا أفرد بالصوم بذكر خبر مجمل غير مفسر بلفظ عام مراده خاص، وأحسب أن النهي عن صيامه، إذ اليهود تُعظمه وقد اتخذته عيداً بدل الجمعة». ثم ذكر حديث عبد الله بن بسر، ثم قال: «باب ذكر الدليل على أن النهي عن صوم يوم السبت تطوعًا إذا أفرد بصوم، لا إذا صام صائم يومًا قبله أو يوم بعده». وقال: «في إخبار النبي ﷺ في النهي عن صوم يوم الجمعة إلا أن يصام قبله أو بعده يومًا دلالة على أنه قد أباح يوم السبت إذا صام قبله يوم الجمعة أو بعده يومًا». ثم قال: «باب الرخصة في يوم السبت إذا صام يوم الأحد بعده»، ثم ذكر حديث إرسال كريب من قِبَل ابن عباس وناسٍ من أصحاب رسول الله ﷺ إلى أم سلمة...» وسأتي بتمامه إن شاء الله تعالى.

(٣) سيأتي أن ابن حبان يصححه ولكنه يقيده بالافراد إذ قال في «صحيحه» (٥/ ٢٥٠): «فصل في صوم يوم السبت ... ذكرُ الزجر عن صوم يوم السبت مفردًا». ثم ذكر حديث عبد الله بن بسر، ثم عقبه بقوله: «ذكر العلة التي من أجلها نهي عن صيام يوم السبت مع البيان بأنه إذا قرن بيوم آخر جاز صومه». ثم ذكر حديث أم سلمة السابق.

(٤) ينظر: «التلخيص الحبير» (٢/ ٢١٦)، و«نيل الأوطار» (٥/ ٣٣٨).

(٥) سيأتي أن الترمذي يصححه ولكنه يفسره بالتخصيص إذ قال في «سننه» (٣/ ١١١): «ومعنى الكراهية في هذا: أن يخص الرجل يوم السبت بصيام لأن اليهود تُعظم يوم السبت».

تعارض بينه وبين حديث الباب الآتي، وأحاديث صيامه ﷺ إياه؛ لأنه ليس في شيء منها إفراده بالصيام...».

دیسانەوە ئەلبانی هەوڵ دەدات بڵێت: ئەوە بۆ تەنها گرتنە نەك ڕۆژێکی تری لەگەڵدا بێت.

قۆناغی دووەم:

لە کتێبی: «تَمَامُ الْمِنَّة»دا دەڵێت:

«اختلف العلماء في هذا الحديث... ثم تبيَّن لي أن الحديث صحيح وأنَّ الاضطراب المشار إليه هو من النوع الذي لا يؤثر في صحة الحديث لأن بعض طرقه سالم منه وقد بينت ذلك في «إرواء الغليل» (٩٦٠) بيانًا لا يدع مجالًا للشك في صحته. وتأويل الحديث بالنهي عن صوم السبت مفردًا يأباه قوله: «إلا فيما افترض عليكم» فإنه كما قال ابن القيم[1] في «تهذيب السن»: «دليل

---

(١) ابن القيم لا يوافق الشيخ الألباني فيما ذهب إليه، وخلاصة قول ابن القيم حول المسألة كالتالي:
قال ابن القيم في «تهذيب سنن ابي داود» (٣/ ٢٩٧-٣٠١): «وقد اشكل هذا الحديث على الناس قديمًا وحديثًا» ثم أورد قول أحمد، ثم الأثرم، وأنه حمله على صومه على ما إذا صامه مع غيره، وعلى هذا تتفق النصوص. ثم قال: «وهذه طريقة جيدة، لولا أن قوله في الحديث «... إلا فيما افترض عليكم» دليل على المنع من صومه في غير الفرض مفردًا أو مضافًا، لأن الاستثناء دليل التناول، وهو يقتضي أن النهي عنه يتناول كل صور صومه، إلا بصورة الفرض، ولو كان إنما يتناول صورة الإفراد، لقال: «لا تصوموا يوم السبت إلا أن تصوموا يومًا قبله أو يومًا بعده»، كما قال في الجمعة، فلما خصّ الصورة المأذون في صومها بالفرضية علم تناول النهي لما قابلها. وقد ثبت صوم يوم السبت مع غيره بما تقدم من الأحاديث وغيرها، كقوله في يوم الجمعة «إلا أن تصوموا يومًا قبله، أويومًا بعده» **فدل على أن الحديث غير محفوظ، وأنه شاذ**». ثم ذكر قول مالك والزهري والأوزاعي وأبي داود حول حديث ابن بسر. ثم قال: «وقالت طائفة -وهم أكثر أصحاب أحمد-: محكم وأخذوا به في كراهية إفراده بالصوم، وأخذوا بسائر الأحاديث في صومه مع ما يليه. قالوا: وجواب أحمد يدل على هذا التفصيل، فإنه سئل في رواية الأثرم عنه؟ فأجاب بالحديث، وقاعدة مذهبه: أنه أذا سئل عن حكم فأجاب فيه بنص يدل

على أن جوابه بالنص دليل على أنه قائل به، لأنه ذكره في معرض الجواب فهو متضمن للجواب والاستدلال معًا، قالوا: وأما ما ذكره عن يحيى بن سعيد: فإنما هو بيان لما وقع من الشبهة في الحديث. قالوا: وإسناده صحيح، ورواته غير مجروحين ولا متهمين، وذلك يوجب العمل به، وسائر الأحاديث ليس فيها ما يعارضه، لأنها تدل على صومه مضافًا، فيحمل النهي على صومه مفردًا كما ثبت في يوم الجمعة. ونظير هذا الحكم أيضًا: كراهية إفراد رجب بالصوم وعدم كراهيته موصولًا بما قبله أو بعده. ونظيره أيضًا: ما حمل الإمام أحمد ... عليه حديث النهي عن الصوم بعد انتصاف شعبان: أنه النهي عن ابتداء الصوم فيه، وأما صومه مع ما قبله من نصفه الأول، فلا يكره. قالوا وقد جاء هذا مصرحًا به في صوم يوم السبت ... عن عبيد الأعرج: حدثتني جدتي -يعني الصماء- «أنها دخلت على رسول الله ﷺ يوم السبت، وهو يتغدى، فقال: تعالي تغدي فقالت: إني صائمة، فقال لها: أصمت أمس؟ قالت: لا، قال: كلي، فإن صيام يوم السبت لا لك، ولا عليك» وهذا وإن كان في إسناده من لا يحتج به إذا انفرد، لكن يدل عليه ما تقدم من الأحاديث. وعلى هذا: فيكون معنى قوله ﷺ: «لا تصوموا يوم السبت» أي: لا تقصدوا صومه بعينه إلا في الفرض، فإن الرجل يقصد صومه بعينه، بحيث لو لم يجب عليه إلا صوم يوم السبت، كمن أسلم ولم يبق من الشهر إلا يوم السبت، فإنه يصومه وحده. وأيضًا فقصده بعينه في الفرض لا يكره، بخلاف قصده بعينه في النفل، فإنه يكره ولا تزول الكراهة إلا بضم غيره إليه، أو موافقته عادة، فالمزيل للكراهة في الفرض مجرد كونه فرضًا، لا المقارنة بينه وبين غيره، وأما في النفل فالمزيل للكراهة ضم غيره إليه، أو موافقته عادة، ونحو ذلك. قالوا: وأما قولكم: إن الاستثناء دليل التناول إلى آخره، فلا ريب أن الاستثناء أخرج صورة الفرض من عموم النهي، فصورة الاقتران بما قبله أو بما بعده أخرجت بالدليل الذي تقدم، فكلا الصورتين مخرج، أما الفرض: فبالمخرج المتصل، وأما صومه مضافًا فبالمخرج المنفصل، فبقيت صورة الإفراد، واللفظ متناول لها، ولا مخرج لها من عمومه، فيتعين حمله عليها»، ثم انتقل ابن القيم للكلام على سبب كراهية صومه منفردًا، فقال: «ثم اختلف هؤلاء في تعليل الكراهة، فعللها ابن عقيل: بأنه يوم يمسك فيه اليهود، ويخصونه بالإمساك، وهو ترك العمل فيه، والصائم في مظنة ترك العمل، فيصير صومه تشبهًا بهم، وهذه العلة منتفية في الأحد. ولا يقال: فهذه العلة موجودة إذا صامه مع غيره ومع هذا فإنه لا يكره، لأنه إذا صامه مع غيره لم يكن قاصدًا تخصيصه المقتضى للتشبه، وشاهده: استحباب صوم يوم قبل عاشوراء وبعده إليه، لتنتفي صورة الموافقة. وعلله طائفة أخرى: بأنه يوم عيد لأهل الكتاب يعظمونه، فقصده بالصوم دون غيره يكون تعظيمًا له فكره ذلك، كما كره إفراد يوم عاشوراء بالتعظيم، لما عظمه أهل الكتاب، وإفراد رجب أيضًا لما عظمه المشركون، وهذا التعليل قد تعارض بيوم الأحد، فإنه يوم عيد للنصارى، كما قال النبي ﷺ: «اليوم لنا، وغدًا لليهود، وبعد غد للنصارى» ومع ذلك فلا يكره صومه. وأيضًا فإذا كان يوم عيد، فقد يقال: مخالفتهم فيه يكون بالصوم لا بالفطر، فالصوم فيه

على المنع من صومه في غير الفرض مفردًا أو مضافًا»، لأن الاستثناء دليل التناول وهو يقتضي أن النهي عنه يتناول كل صور صومه إلا صورة الفرض ولو كان إنما يتناول صورة الإفراد لقال: «لا تصوموا يوم السبت إلا أن تصوموا يومًا قبله أو يومًا بعده» كما قال في الجمعة، فلما خصَّ الصورة المأذون فيها صومها بالفريضة، عُلم تناول النهي لما قابلها». قلت: وأيضًا لو كانت صورة الاقتران غير منهي عنها لكان استثناؤها في الحديث أولى من استثناء الفرض،

تحقيق للمخالفة ويدل على ذلك ... حديث كريب مولى ابن عباس ... وصححه بعض الحفاظ، فهذا نص في استحباب صوم يوم عيدهم لأجل مخالفتهم، فكيف نعلل كراهة صومه بكونه عيدًا لهم؟ وفي جامع الترمذي عن عائشة قالت: «كان رسول الله ﷺ يصوم من الشهر السبت والأحد، والاثنين، ومن الشهر الآخر الثلاثاء والأربعاء، والخميس» قال الترمذي: حديث حسن، وقد روى ابن مهدي هذا الحديث عن سفيان، ولم يرفعه وهذان الحديثان ليسا بحجة على من كره إفراد السبت بصوم». وعلله طائفة: بأنهم يتركون العمل فيه، والصوم مظنة ذلك، فإنه إذا ضم إليه الأحد زال الإفراد المكروه وحصلت المخالفة بصوم يوم فطرهم، وزال عنها صورة التعظيم المكروه بعدم التخصيص المؤذن بالتعظيم، فاتفقت بحمد الله الأحاديث، وزال عنها الاضطراب والاختلاف، وتبين تصديق بعضها بعضًا. فإن قيل: فما تقولون في صوم يوم النيروز والمهرجان ونحوهما من أعياد المشركين؟ قيل: قد كرهه كثير من العلماء، وأكثر أصحاب أحمد على الكراهة ... وقيل: لا يكون هذا اختيارًا له ... وأكثر الأصحاب على الكراهة، وعللوا ذلك بأنهما يومان يعظمهما الكفار، فيكون تخصيصهما بالصيام دون غيرهما موافقة لهم في تعظيمهما، فكره كيوم السبت، قال صاحب «المغني»: وعلى قياس هذا: كل عيد الكفار، أو يوم يفردونه بالتعظيم. قال شيخنا أبو العباس ابن تيمية قدس الله روحه: وقد يقال: يكره صوم يوم النيروز والمهرجان ونحوهما من الأيام التي لا تعرف بحساب العرب، بخلاف ما جاء في الحديث من يوم السبت والأحد، لأنه إذا قصد صوم مثل هذه الأيام العجمية أو الجاهلية كان ذريعة إلى إقامة شعار هذه الأيام وإحياء أمرها، وإظهار حالها بخلاف السبت والأحد، فإنهما من حساب المسلمين، فليس في صومهما مفسدة، فيكون استحباب صوم أعيادهم المعروفة بالحساب العربي الإسلامي، مع كراهة الأعياد المعروفة بالحساب الجاهلي العجمي، توفيقاً بين الآثار، والله اعلم. اهـ.» اهـ.

وهذا الكلام متين، تجتمع به الأدلة، وصرح به الشيخ في «الزاد» (٢/ ٧٩-٨٠).

لأن شبهة شمول الحديث له أبعد من شموله لصورة الاقتران فإذا استثني الفرض وحده دل على عدم استثناء غيره كما لا يخفى. وإذ الأمر كذلك، فالحديث مخالف للأحاديث المبيحة لصيام يوم السبت؛ كحديث ابن عمرو الذي قبله ونحوه ما ذكره ابن القيم تحت هذا الحديث في بحث له قيم أفاض فيه في ذكر أقوال العلماء فيه، وانتهى فيه إلى حمل النهي على إفراد يوم السبت بالصوم جمعًا بينه وبين تلك الأحاديث، وهو الذي مِلْتُ إليه في «الإرواء».

والذي أَراه -والله أعلم- أن هذا الجمع جيد لولا أمران اثنان:

الأول: مخالفته الصريحة للحديث على ما سبق نقله عن ابن القيم.

والآخر: أن هناك مجالًا آخر للتوفيق والجمع[1] بينه وبين تلك الأحاديث إذا ما أردنا أن نلتزم القواعد العلمية المنصوص عليها في كتب الأصول ومنها:

أولًا: قولهم: «إذا تعارض حاظر ومبيح قدم[2] الحاظر على المبيح».

ثانيا: إذا تعارض القول مع الفعل قدم القول على الفعل.

ومن تأمل في تلك أحاديث المخالفة لهذا وجدها على نوعين:

الأول: من فعله ﷺ وصيامه.

الآخر: من قوله ﷺ كحديث ابن عمرو المتقدم.

ومن الظاهر البين أن كلًا منهما مبيح، وحينئذ فالجمع بينها وبين الحديث يقتضي تقديم الحديث على هذا النوع لأنه حاظر وهي مبيحة. وكذلك قوله ﷺ

---

(١) سيأتي إن شاء الله أن هذا أي: إعمال قاعدة: «إذا تعارض حاظر ومبيح قدم الحاظر على المبيح»، عند جمعٍ من الأصوليين، وبحسب تعبير الشيخ يعتبر نسخًا وتجميدًا لا توفيقًا وجمعًا.

بل من نظر إلى قاعدة: «إذا تعارض القول مع الفعل قدم القول على الفعل»، أن الأمر يتعلق بالنسخ والترك ورفع الحكم والإهمال لا الجمع والتوفيق والإعمال.

(٢) بعض الأصوليين يعبرون بلفظ «التقديم» وبعضهم «الترجيح» وبعضهم «الأولى»، ولعل هذا الخلاف متعلق بمسألة أصولية، هل هذا التقديم يعتبر نسخًا أم ترجيحًا.

لجويرية: «أتريدين أن تصومي غدا» وما في معناه مبيح أيضًا فيقدم الحديث عليه. هذا ما بدا لي فإن أصبت فمن الله وله الحمد على فضله وتوفيقه وإن أخطأت فمن نفسي وأستغفره من ذنبي»[1].

«سەرەتا لەسەر ئەوەبوم کەوا نەهیەکە بۆ تایبەتکردنی ڕۆژی شەمەیە بەڕۆژو گرتنەوە، ئەم بۆچونەش بو، کە سەرەتا لە «الإِرْوَاء»دا مەیلان بوم بۆی».

بەڵام دواجار -لەسەر بنەمای شتی قەدەغەکراو دەخرێتە پێشی حەڵاڵکراو، و کۆمەڵێك بنەما و قەرینەی تر-، ئەو فەرمودە دەخاتە پێشەوە و دەڵێت: «بە ڕەهایی نابێت ڕۆژانی شەمە ڕۆژو بگیرێت».

هەڵبەتە دەقی فەرمودەکە ڕوکەشەکەی تونڈ و ڕون و صەریحە، تەنانەت ئەلبانی دەڵێت: وەکو ڕۆژی نیوەڕۆ ڕوناکە. ئەمە بریتییە لەبەهێزترین بەڵگەی.

ڕوانگەی بەڵگەکەشی ئەوەیە: ئەم فەرمودەیە زۆر صەریحە لەو بارەوەی، کە نابێت ڕۆژی شەمە بەڕۆژو ببێت، مەگەر ڕۆژوی فەرز، هەر کەسێکیش بڵێت: قەید و بەندی هەیە، کە بریتییە لە: تەنیایی، یان: تایبەتکردن، دەڵێن: ئەمە ئیستیدڕاکە لەسەر شەرع.

هەروەها دەڵێت: کاتێك ئیستیسنا و هەڵاوێر هات لەبەڵگەیەکدا، هەموی دەگرێتەوە، تەنها ئەوە نەبێت کە ڕۆیشتۆتە دەرەوە، فەرمودەکەش ئەوەی

(١) «تمام المنة في التعليق على فقه السنة» لأبي عبد الرحمن محمد ناصر الدين بن الحاج نوح بن نجاتي بن آدم الأشقودري الأرناؤوطي الألباني، (ص ٤٠٥-٤٠٧)، الناشر: دار الراية، الطبعة الخامسة.

بردۆتە دەرەوە کە فەرزە، هەرچی وێنەی تر هەیە -بەوانەشەوە ئێوە باسی دەکەن وەك تەنیایی و تایبەتی- هەموی دەگرێتەوە، دەڵێن: ئەگەر قسەکەی ئێوە ڕاست بوایە، ئیستیسناکردنی ئەوە لەپێشتربو لەفەرمودەکە، وەك لەئیستیسناکردنی فەرز، واتە: بیفەرموبا: «لا تصوموا يوم السبت إلا أن تصوموا يومًا قبله أو يومًا بعده» لەپێشتربو بیفەرموبا: «إِلَّا فِيمَا افْتُرِضَ عَلَيْكُمْ» چونکە شوبهەی گشتگیری فەرمودەکە بۆ فەرزیەتی، زۆر دورترە لەشوبهەی گشتگیری فەرمودەکە بۆ ئەوەی ڕۆژێکی لەگەڵ بێت یان ڕۆژێکی لەگەڵ نەبێت، مادام وایە: فەرزی ئیستینا کردوە بەتەنها، بەڵگەیە لەسەر ئەوەی، کە جگە لەفەرز هەڵاوێر نەکراوە.

هەروەها دەڵێت: سەیری ڕوکەشی فەرمودەکە بکەن نەیفەرمو: بەس ڕۆژوەکەتان بشکێنن و تەواو، بەڵکو دەڵێ: ئەگەر هیچیشی دەستنەکەوت، با بەچڵەداربێك یان تووێکڵە تربیەك ڕۆژوەکەی بشکێنێت. ئەوە پوختەی وتەکانی ئەلبانی بو.

ئەم بۆچونانەشی لە«جِلْبَاب الْمَرْأة الْمُسْلِمَة» جەختی لەسەر دەکاتەوە ودەڵێت[1]: «ثم بدا لي أنَّ في الحديث ضَعفًا [أي: حديث صيامه السبت والأحد]، بيَّنته في «سلسلة الأحاديث الضعيفة» (١٠٩٩)، وأنه من الناحية الفقهية لا يشرع صوم السبت إلا في الفرض؛ كما حكاه الطحاوي في «شرح المعاني» (١/ ٣٩٩) عن بعض أهل العلم[2]، وذلك لنهيه ﷺ عنه نهيًا عامًّا في

(١) «جلباب المرأة المسلمة في الكتاب والسنة» (ص١٧٩)، دار السلام، الطبعة الثالثة، ١٤٢٣-٢٠٠٢.

(٢) الطحاوي لم يحك التحريم، بل حكى الكراهة. ولا أردي ما عذر الشيخ في هذا إلا أن أقول: عذره أنه فسر الكراهة بالتحريمية، وهذا أيضًا مردود كما سيأتي إن شاء الله تعالى.

قوله: «لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم...»، وهو مخرَّج في «الإرواء» (٩٦٠). وراجع تعليقي عليه من الناحية الفقهية على «صحيح الترغيب» (١/ ٥٠٩)، والاستدراك (١٦) آخر الثاني من «الصحيحة» الطبعة الجديدة/ المعارف».

«له ڕوانگەی فیقهییەوە: شەرعی نییە ڕۆژوی شەمان بگیرێت مەگەر بۆ ڕۆژوی فەرز، وەك تەحاوی باسی دەكات لە«شرح معاني الآثار» لەهەندێك زاناوە».

لێرەدا دو تێبینی:

یەكەم: «لَا يُشْرَعُ» لەلای شەرع ناسان بەزۆری دو شتە: كەڕاهەت و حەڕام، هەندێك زۆر كەمیش: حەلاڵ، ئەوەی طەحاویش دەیگێڕێتەوە بریتییە لەكەڕاهەت نەك حەڕام، چونكە حەڕامی لەكەس لەپێشینانەوە نەهاتوە.

دووەم: دەقەكەی طەحاوی بەم شێوازە نییە، دیارە بەواتاوە دەیگوازێتەوە نەك دەق، یان بیانوی ئەلبانی ئەوەیە پێشتر باسمانكرد، پێشتر ئێمە دەقەكەمان هێنا، ئەڵێت: «كۆمەڵێك لەزانایان بەكەڕاهەتیان زانیوە» «فذهب قومٌ إلى هذا الحديث فكرهوا صوم يوم السبت تطوعًا...».

وتەكەی عەینیشمان هێنا كە وتی: «مەبەستی لەو زانایانە: موجاهید و... كە گرتنی ڕۆژوی شەمەیان پێ مەكڕوە بوە» «أراد بالقومِ هؤلاء: مجاهدًا

أما حكم الطحاوي على الحديث، فبعد أن روى حديث ابن بسر وأورد بعض الأخبار، قال: «... ففي هذه الآثار المروية في هذا إباحة صوم السبت تطوعًا، وهي أشهر وأظهر في أيدي العلماء، من هذا الحديث الشاذ الذي خالفها... ففي ذلك أيضًا التسوية بين يوم السبت وبين سائر الأيام». (٢/ ٨٠).

وطاوسَ بن كيسان وإبراهيمَ وخالدَ بن معدان، فإنهم كرهوا صوم يوم السبت تطوعًا». **جا وەك بينيت نە دەڵێن: شەرعی نییە، نە دەڵێن: حەرامە.**

هەر لەم قۆناغی دووەمەدا دەڵێت: «لا دليل على النسخ، ونحوه حمل الحديث على إفراد السبت بالصوم كما يأتي... فإنه -وإن قال به كثير من العلماء كما كنت ذكرت في الطبعة السابقة، وجريتُ مجراهم- فقد ظهر لي: أن الأقرب أنه لا يشرع صيامه مطلقًا إلا في الفرض، مشيًا مع ظاهر الحديث؛ لأنه نهى أولًا نهيًا عامًا، ثم استثنى الفرض فقط، ثم أكد الأمر بإفطاره في غير الفرض بقوله: «فإن لم يجد أحدكم إلا..»، وحديث أبي هريرة لا ينهض لتخصيصه؛ لأنه مبيح، وهذا حاظر، والحاظر مقدَّم على المبيح كما هو معلوم من علم الأصول، مع منافاته للحصر المذكور فيه كما تقدم، والله أعلم... ومن الملاحظ أن هناك شِبه اتفاق على صحة الحديث[1]، أما الذين صرحوا بصحته -وهم جمع كثير...- فمنهم المتأول له، ومنهم القائل بنسخه، وذلك يعني صحته عندهم كما هو ظاهر، أما إعلال بعضهم إياه بالاضطراب فهو مرجوح على أنه خاص في طريق واحدة، والطرق الأخرى سالمة منه، فمن أعله من المعاصرين فلضيق عطنه، وعجزه عن الخوض في هذا المعترك»[2].

«بۆم ڕون بۆتەوە، نزیکترین بۆچون ئەوەیە: شەرعی نییە ڕۆژوی شەمان بگیرێت، مەگەر فەرز بێت، ئەمەش هاوتەریبە لەگەڵ ڕوکەشی فەرمودەکە».

---

(١) بعد البحث والنظر والتدقيق لم أعثر على هذا، بل رأيت خلافًا طويلًا، وأكثرُ الأئمة وكبار الحفاظ المتقدمون يعللونه. وفيهم من يصححه. ومن أحب أن يتأكد فليجمع أسماء المصححين في هذت البحث وليختر من المتقدمين الأئمةَ وكبارَ الحفاظ، ثم لينظر بنفسه وليحكم بإيمانه.

(٢) «الترغيب والترهيب» (١/ ٤٤٩).

هەروەها دەڵێت[1]: «واعلم أن قوله ﷺ في هذا الحديث: «إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم» ينبغي أن يفسر باللفظ الآتي في الحديث الذي بعده: «... إلا وقبله يوم، أو بعده يوم»، وهو متفق عليه، وبالروايات الأخرى المذكورة تحته، فإنها تدل على أن يوم الجمعة لا يصام وحده، ويؤكد ذلك الشاهد المذكور هناك بلفظ: «لا تصوموا يوم الجمعة مفردًا»، ومعناه في «صحيح البخاري» من حديث جابر (١٩٨٤)، فقول الحافظ في «الفتح» (٤/ ٢٣٤): «ويؤخذ من الاستثناء جواز صيامه لمن اتفق وقوعه في أيام له عادة يصومها؛ كمن يصوم أيام البيض، أو من له عادة بصوم يوم معين كيوم عرفة فوافق يوم الجمعة»! فأقول: لا يخفى على الفقيه البصير أن الاستثناء المذكور فيه مخالفتان:

الأولى: الإعراض عن الروايات المفسرة والمقيدة بجواز صيامه مقرونًا بيوم قبله أو بعده.

والأخرى: النهي المطلق عن إفراد صوم يوم الجمعة، ومن المعلوم أن المطلق يجري على إطلاقه ما لم يأت ما يقيده، فإذا قيد بقيد لم يجز تعدّيه، ولا يصلح تقييد النهي هنا بما جاء من الفضل في صوم يوم معين -كعرفة أو عاشوراء أو أيام البيض- لمخالفته لقاعدة: الحاظر مقدم على المبيح، مثل صيام يوم الإثنين أو الخميس إذا اتفق مع يوم عيد الفطر أو أحد أيام الأضحى، فإنه لا يصام، لا لنهي خاص بهذه الصورة وإنما تطبيقًا للقاعدة المذكورة، وما نحن بصدده هو من هذا القبيل[2]... (يرد على هذا ما يرد على هذا تماماً،

---

(١) «سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها» (٢/ ٧٣٣-٧٣٥) (٩٨٠).

(٢) قال ابن المنذر: «وأجمع أهل العلم على أن صوم هذين اليومين [أي: الفطر والأضحى] منهي عنه» «الإشراف على مذاهب العلماء» لابن المنذر (٣/ ١٥٣).

والـذي يُمَشِّـي ذاك ولـم يمشـي هـذا، لا شـيء أبـداً سـوى العُـرف والتقليـد)[1]، فالجواز الذي ذكره الحافظ يخالف القاعدة والقيد المذكورين.

وبهـذه المناسـبة أقـول: إن هنـاك حـديثًا آخـر يشـبه هـذا الحـديث مـن حيـث الاشتراك في النهي مع استثناء فيه، وهـو قولـه ﷺ: «لَا تَصُـومُوا يَوْم السَّبْتِ إِلَّا فِيمَـا افْتـرِضَ عَلَيْكُمْ» وَهُـوَ حَـدِيثٌ صَـحِيحٌ يَقِينًـا... فَأَشْـكَلَ هَـذَا عَلَـى كَثِيـر مِـنَ النَّاسِ قَـدِيمًا وَحَـدِيثًا... فَكُنْـتُ أُذكّـرهُمْ بِـ... صَـوْمُ يَوْمِ الإِثْنَيْنِ أَوِ الْخَمِيس إِذَا وَافَـقَ يَـوْمَ عِيـدٍ، فَيَقُولُـونَ: يَـوْمُ الْعِيـدِ مَنْهِـيٌّ عَـنْ صِـيَامِه... **وقـد كـان بعـض المناقشين عارض حديث السبت بحديث الجمعة هذا، فتأملت في ذلك، فبدا لـي أن لا تعـارض والحمـد لله، وذلـك بـأن نقـول: مـن صـام يـوم الجمعـة دون الخمـيس فعليـه أن يصـوم السـبت، وهـذا فـرض عليـه لينجـو مـن إثـم مخالفتـه الإفراد ليوم الجمعة، فهو في هذه الحالة داخل في عموم قوله ﷺ في حديث السبت: «إلا فيما افترض عليكم». ولكن هذا إنما هو لمن صام الجمعة وهو غافل عن النهي عن إفراده، ولم يكن صام الخميس معه كما ذكرنا، أما من كان على علم بالنهي؛ فليس له أن يصومه؛ لأنه في هذه الحالة يصوم ما لا يجب أو يفرض عليه، فلا يدخل -والحالة هذه- تحت العموم المذكور**، ومنه يعرف الجواب عما إذا اتفق يوم الجمعة مع يوم فضيل، فلا يجوز إفراده كما تقدم، كما لو وافق ذلك يوم السبت؛ لأنه ليس ذلك فرضًا عليه. وأما حديث: «كان ﷺ يكثر صيام يوم السبت»، فقد تبين أنه لا يصح من قبل».

«هەندێك لەوانەی کـەوا دژی مـن دەوەسـتانەوە، لەسـەر ئـەوەی دەمـوت: بـەڕۆژوبونی ڕۆژانـی شـەمە قەدەغەیـە، بەفـەرمودەی جومـوعـە، دژی مـن

(١) ما بين المعقوفتين من كلام الألباني نفسه في «سلسلة الهدى والنور» (٥٤٢) (٣٤: ٢٠: ٠٠).

دەوەستانەوە (کە دەفەرموێ: مرۆڤ ئەگەر ڕۆژی هەینی بەڕۆژو بێ دەبێ ڕۆژی پێنجشەمە یان شەمەشی لەگەڵدا بگرێت). بەڵام بۆم دەرکەوت هیچ دژیەکیەك لەنێوان ئەم دو فەرمودەیەدا نییە. وەڵامەکەی ئێمەش ئەوەیە: هەر کەسێك ڕۆژوی هەینی بگرێت، پێنجشەمەی نەگرتبێت، ئەوە لەسەریەتی دەبێت ڕۆژی شەمەش بگرێت، بۆ ئەوەی ڕزگاری بێت لەپێچەوانەکردنی دەقەکە.

بۆ کەسێك هەیە ڕۆژی هەینی بەڕۆژو بێت، نەزانێت، کە نابێت بەتەنها بیگریت، پێنجشەمەشی نەگرتبێت، بەڵام کەسێك بزانێ نەهی لەسەر هاتوە ئەوا بۆی نییە شەمە بگرێت، لەم حاڵەتەدا ڕۆژویەك دەگرێت، کە پێویست و فەرز نییە لەسەری، کەواتە ناڕواتە ژێری ئەو فەرمودەیەی، کە لەم بارەیەوە هاتوە».

هەروەها ئەڵێت: «... وجدت الحديث صريح **الدِّلالة لا يقبل نقاشًا ولا جدلًا** في أنّ النبي ﷺ نهى فيه عن صيام يوم السبت إلا في الفرض... بل أضاف إلى ذلك تأكيدا بالغًا بقوله ﷺ: «ولو لم يجد أحدكم إلا لحاء شجرة» ... فتأملتُ في هذا الحديث فوجدته نَصًّا صريحًا في أنه لا يجوز صيام يوم السبت إلا في الفرض. و ... من الفرض قضاء ما عليه من رمضان، ومن الفرض -مثلًا- صيام أيام التشريق لمن لم يجد الهدي بالنسبة للمعتمر، وهكذا من الفرض من كان نذر عليه صياما مُعَيَّنًا.... ولكنه مع هذه التوسعة فيما يتعلق فيما كان فرضًا، فهذا الاستثناء ينفي بكل صراحة ما لم يكن فرضًا... (وفي جواب: إذا اتفق صوم يوم عرفة يوم السبت، يقول:) نحن نقول كما قال الرسول ﷺ «إلا فيما افترض عليكم» وصيام يوم عرفة مع الفضيلة المعروفة

في السنّة فهو ليس فرضًا، كذلك إذا اتفق -مثلًا- يوم عاشوراء كان يوم سبت، فالجواب هو الجواب ...

ولكن هنا لابد لنا من لفتة نظرٍ إلى مسألة فقهية أصولية هامة: ... إذا تعارض حكمان أو حديثان من الأحاديث الصحيحة عن الرسول ﷺ أحدهما يبيح شيئًا والآخر ينهى عنه، فهنا: ... يُقدَّم الحاظر على المبيح.

الشيء الآخر: إذا اتفق يوم الاثنين ويوم خميس يوم عيد، وكلنا يعلم -إن شاء الله- أن النبي ﷺ نهى عن صوم يوم العيد... فهما يومان نهى رسول الله ﷺ عن صيامهما... فإذا اتفق يوم [العيد] يوم الاثنين أو يوم الخميس، أيُّهما يُقَدَّم على الآخر، لقد كان الجواب بإجماع الحاضرين... أنه يُقَدَّم النهي ههنا، فسألناهم تحت أيّ قاعدة يدخل جوابكم هذا -وهو صحيح- حينما قدَّمتُم النهي عن صوم يوم العيد على فضيلة صوم يوم الاثنين ويوم الخميس، أليس أنكم قدَّمْتم الحاظر على المبيح؟ لقد أَقَرّوا على ذلك، فقلنا لهم: ما الفرق حينذاك بين أن يتفق يوم سبت مع يوم عرفة أو يوم عاشوراء؟!

وشيء آخر: ... ألهمني الله عز وجل أن أذكره الآن، وهو أن صوم يوم الاثنين والخميس أمرٌ عامٌّ... فإذا جاء النهي فذلك من باب الاستثناء للقليل من الكثير، وهذا من جملة الطرق التي يوفّق العلماء بها بين الأحاديث التي يظهر التعارض بينها أحيانًا... وهو قولٌ قد قال به بعض من مضى من أهل العلم كما حكى ذلك «أبو جعفر الطحاوي» في كتابه «شرح معاني الآثار».

فهذا النهي إذًا مُقَدَّم أولاً لأنه خاص، والخاص يقضي على العام، ولأنه حاظر، والحاظر مقدّم على المبيح ... لذلك لن يطمئن القلب ولم ينشرح الصدر للذين تأولوا حديث النهي عن صيام يوم السبت بأنه مقصود منفردًا، فإذا انضم إليه يوم آخر جاز؛ لسببين اثنين:

أحدهما: «أنّ الحاظر مقدم على المبيح».

والشيء الثاني: أنّ هذا التقييد... شبه استدراك على استثناء (على من؟ على أفصح من نطق بالضاد وهو رسول الله ﷺ)، وبدون حجة قوية ملزمة... والجواب على [حديث الجويرية] ... إنّ هذا الحديث يبيح صيام السبت؛ إذا ما صام الإنسان يوم الجمعة، فهنا يعترضنا صورتان تتعلقان في صيام السبت:

إما أن يكون قد صام يوم الجمعة، فحينئذٍ تنفيذًا لهذا الأمر لا بد أن يصوم يوم السبت.

والصورة الأخرى: أن يصوم يوم السبت ومعه الأحد وليس معه الجمعة، هذه الصورة الثانية لا دليل عليها إطلاقًا[1] أما صيام يوم السبت من أجل الخلاص أو التَخَلُّص من صيام يوم الجمعة المنهي صومه مفردًا، فهذا فيه هذا الحديث...

يمكن إن يقال: أنَّ صوم يوم الجمعة مع يوم السبت مستثنى... لكن هل هذا تخريج صحيح من الناحية العلمية الأصولية؟ الجواب: لا، لأن الإذن بصوم يوم السبت مع الجمعة هو إذنٌ وليس من باب الإيجاب... فلا فرق بين أن تصوم يوم عرفة أو يوم عاشوراء يوم السبت، وبين أن تصوم يوم السبت مع يوم الجمعة؛ لأن كل هذه الصيامات -إذا صح التعبير- داخلٌ في الإباحة وفي الإذن، وإذا تعارض المباح أو المبيح مع الحاظر قُدِّم الحاظر على المبيح... إنسان يريد أن يصوم يوم الجمعة وهو يعلم أن بعده يوم السبت... [وهو] منهي عن صيامه، أيجوز له أن يصوم يوم الجمعة ليتبعه بصيام يوم السبت وهو مستحضر أنه قد نُهي عن صيام يوم السبت؟... لا يجوز له...

---

(١) بل ترى حديثًا صحيحًا حتى عند الشيخ!

ولا يجوز [نذر صيام يوم السبت] أن يتقصّد ذلك، لكن إن وقع له وجب الوفاء به ... إذا نذر [أن يصوم يوم السبت] وهو يعلم، معصية...

لكن أحيانًا عما يدور في بالي رأي جديد... من كان في ذهنه هذا النهي الشامل لكل صيام يتعلق بيوم السبت إلا في الفرض الذي لا بد مه فنقول له: لا تصم يوم الجمعة لتصوم بعده السبت، أما من صام يوم الجمعة لسبب أنه ما عنده علم بهذا النهي، فحينئذٍ نقول له[1]: صُمْ مع يوم الجمعة يوم السبت، هذا **رأي جديد** طبعًا يبقى عموم حديث: «لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض» لا يتعارض مع الأمر بصيام يوم السبت مع الجمعة لمن صام يوم الجمعة، أما الذي لم يصم يوم الجمعة فلا يجوز له أن يتقصد صيام يوم السبت. (وبهذا أجاب عما إذا وافقت عاشوراء يوم السبت، إلى أن تكلم عن إفراد الجمعة)...

من صام يوم الجمعة فالصيام وحده منهي عنه، فإذا صام يوم الجمعة للخلاص من مخالفة، من الوقوع في النهي يصوم يوم السبت... (ثم قال: لا يجوز صوم يوم الجمعة إذا وافقت يوم عرفة) لأنه نهى عن إفراد يوم الجمعة بالصيام، (وإن قيل: حديث: «إلا أن يكون صيام يصومه أحدكم»، فيجيب الشيخ بأن) هذا الحديث مفسَّر بالحديث الآخر: «يومًا قبله أو يومًا بعده»... [و]**ليس هذا تخصيصًا، هذا تفسير**، بدليل أنه نهى عن إفراد يوم الجمعة بصيام، فهنا أفرد ... هذا من جهة، ومن جهة أخرى ما ذكرته لك آنفاً، إلا أن يكون في

(١) ولكن الذي يقول له ذلك، عنده علم.

صوم يوم أحدكم، فهذا مفسر: «إلا إذا صام الخميس أو السبت» هذا معنى صوم يوم أحدكم»[1].

«هەر کەسێك ڕۆژی هەینی بەڕۆژو بێت، پێنجشەمەش بەڕۆژو نەبێت، ئەوا ڕۆژی شەمەش دەگرێت، بۆ ئەوەی لەو موخالەفە ڕزگاری بێت».

دواییش ڕونی دەکاتەوە و دەڵێت لەکاتێکدایە، کە ئەگەر هاتو نەیدەزانی شەمە نەهی لەسەر هاتوە، ئەگەرنا نابێت.

خۆ ئەگەر بپرسین: ئەی فەرمودەکەی جوەیریيە؟ لەوەڵامدا دەڵێت: ئەوە ڕێگەپێدانە، ئەمەش ڕێگرتنە، بنەما شەرعییەکان دەڵێن: قەدەغەکەر دەخرێتە پێشی ڕێگەپێدەر.

کە پرسیاری ئەوەشی لێدەکرێت: قضية النهي عن يوم السبت على الإطلاق، حتى لو صام قبله بأيام وصادف السبت أثناء الصوم فهل عليه الإفطار في ذلك اليوم بحديث النهي؟

ئەڵێت: «أنت تذكر الحديث الوارد فيه؟... هل هو مطلق أم مقيد؟... لو جاءك إنسان ضيفًا، فقلت لولدك: لا تطعم فلانًا إلا خبزًا، هذا مطلق ولا مُقَيَّد... لا يجوز أن... نقول: «إلا إذا سبق بيوم أو آخر بيوم»، هذا استدراك على الشارع استدراك على الرسول ﷺ، هذا لا يجوز أبداً، وبعدين ما الذي يضطر المسلم أن يُدْخِل نفسه في جحر الضب في مثل هذه التأويلات، وما الذي يوقفه عند مثل هذا النوع من التأويل، ثم لا يتعداه إلى غيره... يرد على

(١) «سلسلة الهدى والنور» (٤٩٥) (٢١: ٠٦: ٠٠) إلى (٢٤: ١٧: ٠٠)، من: «جامع تراث العلامة الألباني في الفقه» شادي بن محمد آل نعمان (١٠/ ٨٣-٩٤)، مركز النعمان - صنعاء، الطبعة الأولى، ٢٠١٥، باختصار.

هذا ما يرد على هذا تماماً، والذي يُمَشِّي ذاك ولم يمشّ هذا، لا شيء أبدًا سوى العُرف والتقليد»[1].

وكذلك عندما سئل: النبي ﷺ قال: «لئن عشت إلى قابل لأصومن التاسع» من عاشوراء. ألا ينبغي أن نوفق بينه وبين النهي عن صيام يوم السبت إلا فيما افترض.

فأجاب الشيخ ما ملخصه: «أنه لا تعارض! لأن النبي ﷺ قال: «لو عشت لصمت التاسع» ولم يقل «ولو كان يوم السبت؟!»»، والعموم الموجود في هذا النص، هو كقوله تعالى: {حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ} [المائدة: ٣] فهل أنت تُحَرِّم كل ميتة؟ ... إذا كان هناك عموم فيُخَصّص بما يُخَصِّصه، أما هنا، الحقيقة: لا عموم! هو يقول: «لو عشت إلى قابل» ... قد يكون يوم السبت، أحد، اثنين، ثلاثة ... ما في بيان هنا، لكن لو فرضنا ... أنه قال: «لئن عشت إلى قابِل لأصومَنَّ ولو كان يوم السبت»، هذا صريح. ثم قال: «لا تصوموا يوم السبت»، نقول لك: ... يُقَدِّم الحاظر على المبيح، فنقول: لو كان النص الأول أنه: لئن عشت إلى قابل لأصومنَّ التاسع من عاشوراء ولو كان يوم السبت، بعدين جاء حديث ينهى عن صيام يوم السبت إلا فيما فرض الله علينا، صوم يوم عاشوراء ليس فرضًا...

وعندما سئل عن صيام داود، قال:

«أليس نصًا عامًا؟ أولًا: نص عام، (وهذه المسألة أيضًا تتعلق بعلم أصول الفقه، إذا جاء نص عام يفيد إباحة أشياء كثيرة أو استحباب أشياء كثيرة ثم جاء حديث خاص ينافي الإباحة أو الاستحباب استثني هذا من ذاك، فأفضل الصيام

(١) «سلسلة الهدى والنور» (٥٤٢) (٣٤: ٢٠: ٠٠)، من: «جامع تراث العلامة الألباني في الفقه» شادي بن محمد آل نعمان (١٠/ ٩٥-٩٦).

صيام داود، نصه يشمل كل الأيام يوم الجمعة على انفراد ويوم السبت على انفراد ويوم العيد على انفراد، فما موقف الفقيه؟ يستثني ما نهى الشارع عنه من مفردات يشملها النص العام... يستثني هذه المفردات من النص العام، فنقول: أفضل الصيام صوم داود عليه السلام إلا إذا اتفق أن يومًا من هذه الأيام يوم عيد، فحينئذٍ لا يصام ذاك اليوم؛ لأنه جاء النهي عنه، كذلك نقول: أفضل الصيام صيام داود عليه السلام إلا إذا اتفق أن يومًا من تلك الأيام يوم جمعة فلا يصام[1]؛ لأنه جاء النهي عن صومه منفردًا)[2].

ثانيًا: هل من شريعة داود عليه السلام النّهي عن صوم يوم السبت إلا في الفرض؟ إذًا، لماذا أنت ما تصرفون شريعته، بِدّك تتمسك بشريعة الرسول ﷺ... الذي حثنا على صيام داود هو الذي قال: «لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افْتُرِض عليكم»...

ف«أفضل الصيام صيام داود» إلا إذا اتفق يوم من تلك الأيام أن يكون يوم سبت»[3].

وذكر في موضع آخر[4] أن:

«ما يتعلق بصوم يوم الجمعة وما يتعلق بصوم يوم العيد ما في إشكال، لماذا؟ لأنه قائم في أذهانهم أن هذين اليومين منهي عن صيامهما، يوم الجمعة

---

(١) وأكد هذا المعنى في «فتاوى رابغ» (٦) (٠٠: ٠٩: ٢٩) من: «جامع تراث العلامة الألباني في الفقه» (١٠/ ١٠١).

(٢) زيادة منه ﷺ في «أسئلة وفتاوى الإمارات» (٤) (٠٠: ٢٨: ٥٢) من: «جامع تراث العلامة الألباني في الفقه» (١٠/ ١٠١).

(٣) «أسئلة وفتاوى الإمارات» (٤) (٠٠: ٢٨: ٥٢) من: «جامع تراث العلامة الألباني في الفقه» (١٠/ ١٠١).

(٤) «فتاوى رابغ» (٦) (٠٠: ٠٩: ٢٩) «جامع تراث العلامة الألباني في الفقه» (١٠/ ١٠٢).

إفراده، ويوم العيد أيضًا. (و)لمَّا يأتيهم قوله ﷺ في النهي عن صوم يوم السبت، ما هذا الإشكال الكبير؟! ما الفرق بين صيام يوم السبت المنهي عنه، أو صيام يوم الجمعة المنهي عنه، أو صيام يوم العيد المنهي عنه؟ ما في إشكال إطلاقًا!».

ئەلبانیش ﷺ لەگفتوگۆکەی لەگەڵ عەبدولموحسین عەباد، کە شریتێکی ناسراوە، دەڵێت: «من جياوازی ناكەم لەنێوان گرتنی ڕۆژی شەمە بەتەنها یان ڕۆژێك بخەی لەگەڵیدا، لەپێشیەوە یان لەپاشیەوە».

- يسأله العباد: أنتم تقولون لا يتطوّع فيه مطلقًا؟

- إلاّ في الفرض... لا أفرّق بين إفراده وبين ضمّه إلى يوم قبله أو يومًا بعده، ذاكرًا والحمد لله حديث جويريّة: «هل صمتي قبله هل تصومين بعده قالت: لا».

- في الجمعة هذا؟ لا عن يوم السّبت؟

- نعم. أنا أقول إنّ هذا الحديث مع الّذين يقولون بجواز صومه مقرونًا بغيره فيوم الجمعة إذا صام يوم الجمعة صام يوم السّبت هذا حديث جويريّة صريح في هذا لكنا نجيب بما سبق حول المسألة المتعلّقة بـ «لا يقطع الصّلاة شيء»[1].

- ألا يُحمل حديث صيام يوم السّبت على إفراده بالصّيام؟

- لا، لأنّه يناقض الاستثناء، ثمّ ماذا يقول أهل العلم فيما إذا اتّفق يوم السّبت مع يوم عيد...

- بس حرام صيام يوم العيد ما أحد يفكّر فيه!

---

(١) الذي جرى بحثه في الشريط قبل هذه المناقشة، وجوابه هو: «إذا تعارض حاضر ومبيح قدّم الحاضر على المبيح».

- ... إذا كان الأمر كذلك، فإذًا، تعليل النهي بالإفراد ليس سليمًا... لأنّه هنا لم يفرد... طيّب ما الفرق.. بين نهي ونهي؟!... الفرق أنّ النّهي عن صوم يوم العيد معروف....

باشە ئەم وتەیە زانراو بوە و پێش شێخ کەسی تر وتویەتی؟

شێخ خۆی ئەڵێت: «**أمّا النّهي عن صوم يوم السّبت فهذا كان مجهولًا، كان مطويًّا، كان نسيًا منسيًّا!** هذا هو الفرق...».

ئەلبانی خۆی باسی ئەوە دەکات، کە ئەم قسەیە بونی نەبوە پێشتر، یان با بڵێین: لەبیرکراو بوە، نەزانراو بوە.

ئینجا ئەلبانی دەیەوێ جیاوازی بکات لەنێوان ڕۆژوگرتنی جەژن، لەگەڵ ڕۆژوگرتنی شەمە، دەفەرموێت: ئەوەی جەژن ناسراو بوە، بەڵام ئەمە شتێکە «كان نسيًا منسيًا» «لەبیرکراو بوە، نەزانراو بوە»، ئەگەرنا جەژن بکەوێتە دوشەمەوە چ دەڵێن؟!

- حەرامە!

- ئەی بۆ؟!

- چونکە نەهی لەسەر هاتوە!

- دەی شەمەش نەهی لەسەر هاتوە! بەڵکو نەهیەکەی شەمە تەئکید لەسەرکراوترە وەك لەنەهیەکەی جەژن!! ئەلبانی وا دەڵێت!

جا پێی شەرعی نییە ڕۆژوی شەمان بگیرێت، تەنها لەفەرزدا نەبێت، ئەوسا دروستە بیگریت، جا عاشورا بکەوێتە شەمەوە، یان عەرەفە، یان ڕۆژە

سپییەکان و هاوشێوەکانیان هەمو ئەمانە بەڕەهایی قەدەغەی دەکات ڕۆژوی تێدا بگیرێت.

ئەوە واتای وتەکانی ئەلبانییە.

پاشان ئەڵێت: «بل أقول إنّ نهيَه عن صيام يوم السّبت آكد من نهيه ﷺ عن صوم يوم العيد، ذلك لأنّ نهيه المتعلّق بصوم يوم العيد لا شيء أكثر من نهى رسول الله ﷺ عن صوم يوم العيد، أمّا النّهي عن صوم يوم السّبت فمقرون بعبارة مؤكّدة لهذا النّهي، ألا وهو قوله ﷺ: «ولو لم يجد أحدكم إلَّا لحاء شجرة فليمضغه» أي: فليثبت إفطاره لهذا اليوم اتّباعًا لأمر الرّسول ﷺ هذا التّأكيد إن لم يجعل نهيه ﷺ عن صيام يوم السّبت أرقى وأعظم وأخطر من صيام يوم العيد، فعلى الأقلّ أن يجعله مساويًا له، فلماذا أخيرًا[1] يفرّق أهل العلم بين صيام يوم السّبت، فيقولون: نحمل الحديث على الإفراد! ولماذا لا تحملون النّهي عن صوم يوم العيد على الإفراد؟! ذلك لأنّ النّهي حاظر والحاظر مقدّم على المبيح، **هذا وجهة نظري في المسألة**.

- فقال العبّاد: حديث جويرية ألا يبيّن أنّ المقصود من قوله «لا تصوموا السّبت...» خاصٌّ فيما إذا أفرد، لأنَّ حديث جويرية دلّ على أنّه يصام يوم السّبت مقرونًا مع يوم الجمعة، ثمّ أيضًا قوله ﷺ: «من صام رمضان وأتبعه ستّ من شوّال» يعني صام ستًّا من شوّال وفيها يوم السّبت، وكذلك الأيّام البيض[2] إذا وافق فيها يوم السّبت، أو وافق عرفة يوم السّبت؟

---

(١) ولا شك باحث منصف أن هذا القياس حصل أخيرًا، ورحمة الله على الشيخ، وسيأتي أنه قياس مع الفارق.

(٢) والأولى أن يقال: «أيام البيض» -على حذف مضاف بعد أيام، أي: «أيام الليالي البِيض»- بدل: «الأيام البيض» وكأنَّ كل الأيام بيضٌ.

- فقال الشيخ:... قلنا إنّ حديث جويرية إنّه مبيح، وحديث النّهي عن صيام يوم السّبت حاظر، والحاظر مقدّم على المبيح... وفي زعمي -وأعني ما أقول- أنا خيرٌ وأهدى سبيلًا وأقومُ قيلًا حينما لا أصوم يوم السّبت من ذاك الّذي يصوم يوم السّبت كيوم من أيّام السّتّ ...».

دەبینی کاتێك عەبباد پرسیاری فەرمودەی جوەیریيەی لە ئەلبانی دەکات، فەرمودەکەش بەم شێوەیەیە (داواجاریش دێت): پەیامبەری خوا ﷺ دەڕواتە لای یەکێك لەخێزانەکانی کە ناوی جوەیریيەی کچی حاریسە، دەبینێت بەڕۆژوە، پێی دەفەرموێت: دوێنێ بەڕۆژو بوی؟ کە پێنجشەمە دەکات، دەڵێ: نەخێر، پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: ئەی سبەی بەڕۆژو دەبیت؟ دەڵێ: نەخێر بەڕۆژو نابم، پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: دەی ڕۆژوەکەت بشکێنە. فەرمانی پێدەکات بەڕۆژو شکاندن.

ئەلبانی بەوە وەڵام دەداتەوە کە: فەرمودەکەی جوەیریە بریتییە لەڕێگەپێدان وحەڵاڵکردن (إباحة)، فەرمودەی بەڕۆژو نەبونی ڕۆژی شەمەش بریتییە ڕێگریلێکردن و قەدەغەکردن (حظر)، ئەم حەڵاڵدەکات، ئەو حەرام دەکات، بنەما و قاعیدەیەکیشمان هەیە لەزانستی ئوصولّی فیقهدا دەڵێت: «الحاظر مقدم على المبيح» «قەدەغەکەر دەخرێتە پێش ڕێپێدانەوە».

تا ئەوەی عەبباد دەڵێت: «هل تعلمون أحدًا من العلماء قال: إنه لا يجوز صيام يوم السّبت تطوّعًا مطلقًا، لا منفردًا ولا مقرونًا بغيره؟

فقال الشيخ: أوّلًا أقول لكم: إن كنتَ تَعتَبرُ رَاوي الحديث مِن العلماء، فالجواب نعم... نعم قال به كثير من المتقدّمين والمتأخّرين، لكني علوت فرجعت إلى راوي الحديث، وقلت: إنّه قال الّذي يصوم يوم السّبت لا صام

ولا أفطر... وقول الرّسول ﷺ أبلغ عندي وأفصح وآكد للنّهي من قول هذا الرّاوي، لكن الرّاوي نستطيع أن نقول: تفن في التّعبير... أي: ليس له أجر ولا ثواب».

- کەس شك دەبەیت پێش تۆ ئەم بۆچونەی هەبێت؟

- ئەگەر ڕاوی فەرمودەکە بەزانا دەزانیت، بەڵێ. پاشان دەگەڕێتەوە و ئەڵێ: بەڵێ، زۆرێکی پێشینەکان و پاشینەکان ئەمە بۆچونیانە!

بە کورتی ئەلبانی بەڕەهایی پێی دروست نییە ڕۆژی شەمە بەڕۆژو بیت، ئەگەر ڕۆژێکی تریشی لەگەڵدابێت هەر پێی دروست نییە.

قۆناغی سێیەم:

لێرەدا ئەلبانی دەگاتە ئەو قۆناغەی بڵێت: فەرمودەکانی تر نەسخ بونەتەوە. ئەم قۆناغەش کەسم نەبینی ئاماژەی بۆ بکات، نە وەکو فەتوا، نە وەکو قۆناغ.

ئەویش دەقەکەی: «قرأتُ [هذا كلام السائل] للشيخ محمد ناصر الدين الألباني في هذه المسألة قرأت قولين، القول الأول القديم أن الشيخ كان يقول لا تفردوه، أي: السبت بالصيام، والقول الآخر: النهي على الإطلاق.

- منسوخ منسوخ. [يقصد أن رأيه الأول يعتبر منسوخًا برأيه الثاني].

- نعم أنا أعرف ذلك لكن الآن الذي أريد أن أقوله أنا إنسان قرأت أحاديث في هذه المسألة منها على سبيل المثال حديث [الجويرية] ... هذا واحد، أيضًا حديثُ ... صيام داود ... كذلك حديث ... أيام البيض ... فتولدت عندي قناعة بأنه يجوز صيام السبت مع الجمعة مثلًا ولم أقتنع بحكاية النهي! ...

- لماذا لم تقتنع بعد البيان هذا، أنا جاوبتك سلفًا أن هذا منسوخ.
- قولك القديم منسوخ؟
- لا، **والحديث بيقول «صم يومًا بعده»** ...
- منسوخ؟ ... بماذا منسوخ؟
- بهذا الحديث: «لا تصوموا يوم السبت» ...[1].
- من قال بنسخه من القدماء؟
- الذي أخذ بالحديث.
- مَن مثلًا؟ معليش يا شيخ!
- راوي الحديث، معليش لكن لماذا أنت الآن لجأت إلى من قال، ولا تتفقه في الحديث؟!
- لأني لم أقرأ لأحد أنه قال منسوخ، سمعت الآن منك بأنه منسوخ ...
- موش ضروري بيقلك أن واحد من المتقدمين أن هذا الحديث منسوخ لأن هذه أمور اصطلاحية ... نحن نعذر طالب العلم حينما يلجأ إلى هذا

---

(١) ولو سألنا القائلين بالنسخ: من سلفكم، وما دليلكم؟ لما وجدوا إلى ذلك سبيلًا، وحتى الألباني نفسه يطلب الدليل على دعوى النسخ عند أبي داود، إذ قال في تعليقه على «صحيح ابن خزيمة» (٢/ ١٠٣٤) (٢١٦٤): «وقد أعل بالاضطراب وليس بقادح وله طرق أخرى سالمة من الاضطراب، **ودعوى النسخ لا دليل عليها**»، فالألباني يرد دعوى النسخ على حديث طال حوله الجدل، ويدعي نسخ أحاديث رواه المسلمون قاطبة وأجمعوا عليه، ولم يقل أحد منهم بنسخه، واحتمال كونه منسوخًا لا يقارن باحتمال كونه ناسخًا، فرحمه الله رحمة واسعة.

وها هو الشيخ علي الحلبي ﷾ يقول في الرد على القائلين بالنسخ: «لا تقبل دعوى النسخ إلا بدليل، ولا دليل هنا على النسخ»! «زهر الروض» (ص ٥٩).

قال الشافعي في «اختلاف الحديث» (٨/ ٥٩٩): «وَلَا يُسْتَدَلُّ عَلَى النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ إِلَّا بِخَبَرٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ أَوْ بِقَوْلٍ أَوْ بِوَقْتٍ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ أَحَدَهُمَا بَعْدَ الْآخَرِ، فَيُعْلَمُ أَنَّ الْآخَرَ هُوَ النَّاسِخُ أَوْ بِقَوْلِ مَنْ سَمِعَ الْحَدِيثَ أَوِ الْعَامَّةِ كَمَا وَصَفْتُ، أَوْ بِوَجْهٍ آخَرَ لَا يُبَيِّنُ فِيهِ النَّاسِخَ وَالْمَنْسُوخَ».

السبيل حينما يكون الحديث غير واضح الدلالة ... [يعني:] «إذا كان الحديث صريح الدّلالة كالشمس في رابعة النهار ما فيه حاجة بعد ذلك أن تتطلب من قال بهذا الحديث لأن «الحديث حجة بنفسه»» ... بل ... «قف عند فهمك» ... فإذا ثبت الحديث فلَسْنَا مكلّفين بأن نكون مسبوقين بالعمل به ... أما حديث صريح الدلالة فهذا معناه تعطيل وهذا معناه مخالفتنا لمنهجنا وهو اتباع الكتاب والسنة»[1].

لەوەشی ڕابورد، پوختەی بۆچونی ئەلبانی لەبارەی ڕۆژوی شەمانەوە ڕون دەبێتەوە، کە بریتییە لەوەی:

بە ڕۆژوبون لەشەماندا حەرامە، مەگەر بۆ فەرزێك، ئەگەریش هەینی بەڕۆژوبو ونەیزانی ئەوا نابێت بەتەنها بەڕۆژو بێت، فەرزە لەسەری شەمەش بەڕۆژو بێت، ئەمە ئەگەر پێنجشەمە ڕۆژوی نەگرتبو و نەهیکردنی پەیامبەری خواش ﷺ لەگرتنی ڕۆژوی شەمە وەك نەهیکردنی وایە لەگرتنی ڕۆژو لەجەژنەکاندا بەڵکو لەوەش توندتر، بۆیە ئەگەر عاشورا و عەرەفە و شەشەڵان و هاوشێوەکانیان کەوتنە شەمەوە، نەگرتنی لەگرتنی باشترە.

(١) ئەمەشیان دەرکردنی موخالفین نییە لە بازنەی سونەت، بەڵکو سەرزەنشتکردن وبیرخستنەوەیە!

بەشی پێنجەم:

فەرمودەی ڕێگریکردن لەڕۆژوی شەمان

پێشەوا ئەحمەد دەڵێت[1]: «حَدَّثَنَا أَبُو عَاصِمٍ قَالَ: حَدَّثَنَا ثَوْرٌ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ بُسْرٍ، عَنْ أُخْتِهِ[2]، أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ قَالَ: «لَا تَصُومُوا يَوْمَ السَّبْتِ إِلَّا فِيمَا افْتُرِضَ عَلَيْكُمْ، فَإِنْ لَمْ يَجِدْ أَحَدُكُمْ إِلَّا عُودَ عِنَبٍ، أَوْ لِحَاءَ شَجَرَةٍ فَلْيَمْضُغْهَا» «ڕۆژانی شەمە ڕۆژو مەگرن، مەگەر لەوەی بەسەرتاندا فەرزکراوە، جا ئەگەر کەستان هیچی دەست نەکەوت ڕۆژوەکەی پێبشکێنێت، مەگەر چلّی تریّیەك، یان تۆپکلّی داریّك ئەوا با بیخاتە سەر زمانی وبیجوێ».

ئەم فەرمودەیەش زۆرێك لەئەهلی عیلم قسەیان لەسەرکردوە و دیراسەیانکردوە، بەڵام بەندە پێی باش بو بۆ خۆی بەو کارە هەستێت و پاشان بەراوردی کارەکەی خۆی بکات لەگەڵ کاری ئەواندا، تا کەلێنەکان پڕ بکاتەوە، سودیش لەکەموکورتییەکانی خۆی وەربگرێت، ئەگەرچی بێگومانم کارەکانی ئەوان لەوەی من چاکتر و تەواوتر و پاکترە، بەڵام عەیبە توێژەر چاولێکەر بێت

---

(١) وفي رواية: «فليمضغه»، وفي رواية: «فليفطر عليه»، وفي آخر: «فليمصَّه»، قال الحافظ العراقي: «هذا من المبالغة في النهي عن صومه لأن قشر شجر العنب جاف لا رطوبة فيه ألبتة بخلاف غيره من الأشجار». من: «فيض القدير» (٦/ ٤٠٨).

(٢) هي الصماء بنت بسر المازنية، من بني مازن، كان اسمها بُهَيَّة، ويقال: بُهَيْمَة، فسموها الصماء، لها ولأبويها وأخيها صحبة، وهي أخت عبد الله بن بسر، وقيل: عمته، وقيل: خالته. كما سترى. قال أبو سعيد دُحَيم: «أهل بيت أربعة صحبوا النبي ﷺ: بُسر، وابناه: عبد الله، وعطية، وابنته؛ أختهما: الصماء». كما في «الآحاد والمثاني» لابن أبي عاصم (٣/ ٤٩) (١٣٥٠). روى لها الأربعة. ينظر: «الاستيعاب في معرفة الأصحاب» (٤/ ١٧٩٧) (٣٢٥٨)، و«تهذيب الكمال» (٣٥/ ٢١٨) (٧٨٧٩)، و«الإصابة» (١٣/ ٥٤٨).

و شـوێنی قسـە بکـەوێت بـێ ئـەوەی بزانێـت سەرچـاوەکەی چـییە؟ خـواش لەمەبەست ئاگاداراە.

سەرەتاش بەزمانی عەرەبی باسـی دەکـەم، پاشـان پوختەکـەی بەهەنـدێك زیاترەوە بەکوردی خزمەتتان دەکەم:

هذا الحديث قام بتخريجه جماعة، ولكن آثرت أن أقوم بدراسته بنفسي أولًا قبل النظر في أعمال أهل العلم، وأعمالهم كلهم أكمل وأحسن من عملي القاصر، غير أن الباحث لا ينبغي له التقليد عند البحث والتحقيق، فأقول ومن الله سبحانه أستمد العون والتوفيق:

هذا الحديث: أخرجه أبو داود في «سنه» (٢٤٢١) (كتاب الصوم، **باب النهي أن يخص يوم السبت بصوم**)، والترمذي في «جامعه» (٧٤٤) (أبواب الصوم عن رسول الله ﷺ، **باب ما جاء في كراهية صوم يوم السبت**)، والنسائي في «الكبـــرى» (٢٧٧٢، ٢٧٧٣، ٢٧٧٤، ٢٧٧٥، ٢٧٧٦، ٢٧٧٧، ٢٧٧٨، ٢٧٧٩، ٢٧٨٠، ٢٧٨١، ٢٧٨٢، ٢٧٨٣، ٢٧٨٤) (كتاب الصيام، النهي عن صيام يوم السبت)، وأكْثَرَ النسائي من تخريج طُرُقِه وبيان اختلاف رُوَاته. وابن ماجه في «سنه» (١٧٢٦) (أبواب الصيام، **باب ما جاء فِي صيام يوم السبت**)، والدارمي في «مسنده» (١٧٩٠) (كتاب الصوم، **باب فِي صيام يوم السبت**)، وأحمد في «مسنده» (١٧٩٦٢، ١٧٩٦٦، ٢٧٧١٧، ٢٧٧١٩) (مسند الشاميين ﷺ، حديث عبد الله بن بسر المازني ﷺ)، وعنه: الخطيب البغدادي في «تاريخه» (٦/ ٢٤). وأخرجه عبد بن حميد في «المنتخب من مسنده» (٥٠٨) (عبد الله بن بسر المازني)، وأبو نعيم في «الحلية» (٥/ ٢١٨)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢١٦٣، ٢١٦٤) (كتاب الصوم، **باب النهي عن صوم يوم السبت تطوعا إذا أفرد بالصوم بذكر خبر مجمل غير مفسر بلفظ عام مراده خاص، وأحسب أن**

النهي عن صيامه، إذ اليهود تعظمه، وقد اتخذته عيدا بدل الجمعة)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٦١٥) (كتاب الصوم، **ذكر الزجر عن صوم يوم السبت مفردًا**)، والطبراني في «الكبير» (٢/ ٣١) (١١٩١) (باب الباء، بسر أبو عبد الله المازني) و(٢٤/ ٣٢٤) (٨١٦) و(٢٤/ ٣٢٥) (٨١٧) و(٢٤/ ٣٢٥) (٨١٨) و(٢٤/ ٣٣٠) (٨١٩) و(٢٤/ ٣٣٠) (٨٢٠) و(٢٤/ ٣٣٠) (٨٢١)، و(٢٤/ ٣٣٠) (٨٢٢)، وفي «مسند الشاميين» (٣/ ٨٩) (١٨٥٠، ١٩٥١، ١٨٧٥) (ما انتهى إلينا من مسند لقمان بن عامر)، والحاكم في «مستدركه» (١/ ٤٣٥) (كتاب الصوم، **النهي عن صوم يوم السبت**)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٣٣١٥) (كتاب الصيام، **باب صوم يوم السبت**)، والبيهقي في «سنه الكبير» (٨٥٨٥، ٨٥٨٦) (كتاب الصيام، **باب ما ورد من النهي عن تخصيص يوم السبت بالصوم**)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق» (٢٧/ ١٥٣) (٥٧٦٧، ٥٧٦٨، ٥٧٦٩)، والدولابي في «الكنى» (٢/ ١١٨)، وأبو القاسم تمام بن محمد البجلي الرازي في «الفوائد» (١/ ٢٦٧) (٦٥٤، ٦٥٥).

وهذا الحديث روي من حديث الصماء بنت بسر المازنية، وحديث عبد الله بن بسر بن أبي بسر القيسي، وحديث بسر بن أبي بسر المازني، وحديث عائشة بنت أبي بكر الصديق، وحديث الزهري، وحديث أبي أمامة:

* أما حديث الصماء المازنية:

فأخرجه أبو داود في «سنه» (٢٤٢١)، والترمذي في «جامعه» (٧٤٤)، وابن ماجه في «سنه» (١٧٢٦م)، وأحمد في «مسنده» (٢٧٧١٧، ٢٧٧١٩)، والدارمي في «مسنده» (١٧٩٠)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢١٦٣، ٢١٦٤)، والطبراني في «الكبير» (١١٩١، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢)، والبيهقي

في «سنه الكبير» (٨٥٨٥، ٨٥٨٦)، والنسائي في «الكبرى» (٢٧٧٣، ٢٧٧٥، ٢٧٧٦، ٢٧٧٧، ٢٧٧٨، ٢٧٨٠، ٢٧٨٢)، والحاكم في «مستدركه» (١٥٩٧)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٣٣١٥).

كلهم روه من طريق عبد الله بن بسر، وله عنها ثلاث طرق:

○ ١. **طريق خالد بن معدان،** عن عبد الله بن بسر، عن الصماء أخت عبد الله، به.

٢. **وطريق: ابن عبد الله بن بسر،** عن عبد الله بن بسر، عن الصماء أخت بسر، عمة عبد الله. وابن عبد الله بن بسر هذا؛ روى عن بسر بن أبي بسر، وعبد الله بن بسر بن أبي بسر، وروى عنه معاوية بن صالح، ويزيد بن خمير بن يزيد، وقد جهله الذهبي وابن حجر. ينظر: «الكاشف» (٥/ ١٤٩)، و«التقريب» (١/ ١٢٥٢). وقال الحافظ أيضًا: «فيه اضطراب شديد». «تهذيب التهذيب» (٤/ ٦١٩). وعليه: فهذا الطريق ضعيف.

٣. **وطريق: فضيل بن فضلة،** عن عبد الله بن بسر، عن خالته. مع أن فضيل يرويه أيضًا عن خالد بن معدان عن عبد الله.

أما طريق خالد بن معدان:

١. **فيرويه عنه:** ثور بن يزيد، ولقمان بن عامر، وفضيل بن فضالة.

أ. **أما عن ثور بن يزيد، فيرويه عنه جماعة:**

١) فيرويه: أبو عاصم وهو الضحاك بن مخلد الشيباني. وهذا عند الدارمي وابن خزيمة (من إحدى طريقيه)، وأحمد (من إحدى طريقيه)، والطبراني من إحدى طرقه، والطحاوي في «شرح المعاني»، وأبو نعيم في «الصحابة» (٧٧٢٧)، والبيهقي (٤/ ٣٠٢)، وفي «فضائل الأوقات» (٣٠٧).

٢) وسُفْيان بْن حَبيب، وهذه طريق أبي داود، والترمذي، وابن ماجه، وإحدى طرق الطبراني، والنسائي في «الكبرى»، والبغوي في «شرح السنة» (١٨٠٦). قال الترمذي: «حديث حسن».

٣) وعبد الملك بن الصَّبَّاح، وهذه إحدى طرق النسائي في «الكبرى».

٤) الفضل بن موسى، وهذه إحدى طرق الطبراني في «الكبير».

٥) والوليد بن مُسْلِمٍ الدمشقي، وهذه إحدى طرق الطبراني في «الكبير»، وعنه أبو نعيم في «الصحابة» (٧٧٢٧). وفي «مسند الشاميين» (٤٣٤)، والنسائي في «الكبرى»، وأبي داود (٢٤٢١)، والترمذي، وقال: «حديث حسن»، وابن ماجه، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٣٤١١)، والبغوي في «شرح السنة» (١٨٠٦)، والحاكم. وقال: «صحيح على شرط البخاري» اهـ. والبخاري لم يخرج رواية خالد عن عبد الله، ولا رواية عبد الله عن أخته.

٦) وبَقِيَّةُ، وهو ابن الوليد الحافظ، الذي اشتهر بكثرة تدليسه عن الضعفاء، وعنده: «عَنْ عَمَّتِهِ الصَّمَّاءِ». وهذه طريق النسائي. وقد خالف جمهور الرواة بذلك، مع أن بقية مدلس ولم يصرح بالتحديث، فهل يعتبر مثل هذا شاهدًا.

٧) وقُرَّة بن عبد الرحمن، وهذه إحدى طرق الطبراني في «الكبير».

٨) أَصْبَغ بن زيدٍ، وهذه إحدى طرق الطبراني في «الكبير»، والنسائي في «الكبرى». وإسناده لا بأس به.

٩) عبد الله بن يزيد المقرئ، وهو ابن راشد الدمشقي المقرئ وكنيته أبو بكر، وليس عبد الله بن يزيد المقرئ المكي الذي كنيته أبو عبد الرحمن. وعنده: «عن أمه»[1] وبذلك خالف جميع الرواة عن ثور. وهذه طريق تمام

(١) هكذا في «كتاب الفوائد» للحافظ أبي القاسم تمام بن محمد الرازي، تحقيق الشيخ حمدي عبد المجيد السلفي، مكتبة الرشد-الرياض، الطبعة الأولى، ١٤١٢-١٩٩٢، (١/ ٢٦٧-٢٦٨) (٦٥٤)، ولعله

الرازي. ثم وجدت هذا الطريق عند ابن أبي عاصم[1]، وذكر هو الاختلاف، فعندما ذكر رواية: «عن خالته الصماء»، قال: «ومن قال عن عبد الله بن بسر عن أمه»، ثم ذكر رواية عبد الله بن يزيد المقرئ.

ورجال سنده ثقات، غير عبد الله هذا، وصف بالصدق والشيخ، ولكن خالف الجميع في هذا الوصف، وتفرّد به، وبهذه المخالفة يمكن أن نحكم على هذا الطريق بأنه شاذّ.

١٠) الأوزاعي، عبد الرحمن بن عمرو. أخرجه تمام الرازي في «فوائده» (٦٥٣).

١١) يحيى بن نصر بن حاجب، ذكره الدارقطني في: «العلل الواردة» (١٥/ ٣١٠-٣١٢) (٤٠٥٩)، ورواه الضياء المقدسي في «المنتقى من مسموعاته بمرو» (ق٣٤/ ١)[2]. وسنده صحيح.

تصحيف من النساخ، تصحف من «أخته» إلى «أمه»، إذ لم أر -ببحثي القاصر- من ذكر ذلك، لا في كتب التراجم ولا في كتب الحديث، ويشهد لذلك أن لفظ «العنب» عنده تحرف إلى: «غب»(*) والله أعلم.

ويمكن أن يعتبر هذا زيادة، فحتى سند «الفوائد» لم أره في كتاب آخر حسب اطلاعي القاصر، حتى نص الشيخ حمدي عبد المجيد في الهامش، أنه لم يره في غير هذا المكان. ولا شك أنه يقصد السند، لأن عبد الله بن يزيد بن راشد الدمشقي المقرئ خالف جميع الرواة عن ثور، فرواه عن ثور بن يزيد، عن خالد بن معدان، عن عبد الله بن بسر، عن أمه مرفوعًا. ورواية عبد الله بن يزيد هذا لم يروه غير الحافظ أبي القاسم، ولم يذكر «أمه» غير عبد الله بن يزيد هذا فيما بحثت. والله أعلم.

(*) الغُبّ بالضم، الوادي، والجمع: أغْبابٌ، وغُبَّان. ينظر: «المعجم الوسيط» (٢/ ٦٤٢) (غ ب ب). وانظر: «المخصص» لابن سيده (السفر ١٠/ ١١٢) (باب مجاري الماء في الوادي ومستقرّه منه) ط الأميرية، فيكون المعنى: ولو لم إلا يجد إلا عودًا في إحدى الوديان البعيدة فليمضغ منه. وهذا بعيد والله أعلم.

(١) «الآحاد والمثاني» له (٦/ ١٨٥) (٣٤١٣).

(٢) ذكر هذا الأخير الألبانيُّ في «الإرواء» (٤/ ١١٨).

١٢) وعباد بن صهيب، ذكره الدارقطني كذلك في نفس الموضع.

*) وتابعه عيسى بن يونس وهو ابن أبي إسحاق السبيعي، ثقة مأمون، وهذه طريق ابن ماجه. ولكن رواه عن ثور، عن خالد بن معدان، عن ابن بسر، عن النبي ﷺ، ولم يقل: عن أخته[1].

فطريق خالد بن معدان، اختلف عن ثور عنه: فرواه يحيى، وعباد، وسفيان، وأبو عاصم، وقرة، وأصبغ، عن ثور، عن خالد، عن ابن بسر، عن أخته الصماء عن النبي ﷺ.

وخالفهم عيسى بن يونس، فرواه عن ثور، عن خالد، عن ابن بسر، عن النبي ﷺ، ولم يقل: عن أخته.

وحديث أبي عاصم ومن تابعه أصح. والله أعلم.

وأرجو ألَّا تجد هذه الطرق مجموعة هكذا في غير هذا الموضع والفضل لله وحده.

ب. **أما عن لقمان بن عامر، فيرويه عنه**: محمد بن الوليد الزُّبَيْدِيّ، وهذا هو عند أحمد (من إحدى طريقيه)، وعنه أبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٧٧٢٨). والطبراني في «مسند الشاميين»، وطريق النسائي أيضًا، ولكن عنده: «عَنْ خَالَتِهِ الصَّمَّاءِ». وخالف إسماعيلُ بنُ عيَّاشٍ الرواي عن الزبيدي في ذلك الجمهورَ، ورواية إسماعيل عن الشاميين صحيحة. وسنده حسن من أجل لقمان.

ولكن -سيأتي- أن النسائي في «الكبرى» (٢/ ١٤٤)، والطبراني في «الشاميين»، والمزي في «تهذيب الكمال» كلهم رووه من طريق بقية بن الوليد،

(١) ذكر هذا الدارقطني في «العلل الواردة في الأحاديث النبوية» (١٥/ ٣١٠-٣١٢) (٤٠٥٩).

عن الزبيدي، عن لقمان بن عامر، عن عامِر بن جَشِيب، عن خالد، عن عبد الله بن بسر، مرفوعًا.

أي بزيادة عامر بن جَشِيب -وهو ثقة- بين لقمان وخالد، وبحذف الصماء أخت عبد الله، وجعله من مسند عبد الله بن بسر نفسه. والبقية مدلس وقد عنعنه.

كما سيأتي أن لثور هذا متابعًا آخر عند النسائي في «السنن الكبرى» (٢٧٨٤) قال: «أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحِيمِ، عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ عُبَيْدِ اللهِ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ بُسْرٍ، عَنْ أُخْتِهِ الصَّمَّاءِ، عَنْ عَائِشَةَ» به، **فجعله من مسند عائشة**. وسياتي الكلام عليه وعلى رجاله.

ت. **أما عن فضيل بن فَضالة (وثقه ابن حبان)، فيرويه عنه**: الزُّبَيْدِيّ وهو محمد بن الوليد السابق، وفيه: «عن أبيه» أي: بسر، وهذه إحدى طرق الطبراني في «الكبير»، ولكن في آخره: «إِنْ شَكتُمْ فَسَلُوا أُخْتِي... فَسَأَلَهَا عَمَّا ذَكَرَ عَبْدُ اللهِ فَحَدَّثَتْهُ بِذَلِكَ». ومن طرق النسائي في «الكبرى» (٢٧٦٧)، وعنده «عَنْ خَالَتِهِ الصَّمَّاءِ»، فالزبيدي يرويه عن لقمان وفضيل معًا عن خالد. لكنه شاذّ بذكر الصماء خالة لعبد الله، لتظافر الثقات على أنها أخته.

وكذا رواه أبو نعيم في «الصحابة» (٦/ ٣٣٨١)، وابن منده -كما في «الإصابة» (٨/ ١٣٠)-.

وهذا الطريق ضعفه الألباني[1]، وتمنى صحّته، لكونه «يُعَدّ جامعًا لوجوه الاختلاف، ومصححًا لجميعها»، لأن الرواية تصرّح بأن عبد الله، والصماءَ، وأباهما بسرًا قد رووا الحديث عن النبي ﷺ، وبه يدفع الاضطراب من هذا الوجه.

فهذه الثلاثة يروونه عن عبد الله بن بسر عن الصماء عن النبي ﷺ، وسيأتي -إن شاء الله- عن داود بن عبيد الله، عن خالد بن معدان، عن عبد الله بن بسر عن أخته الصماء، عن عائشة عن النبي ﷺ. وداود مجهول كما في «التقريب».

٢. ويرويه عن ابن عبد الله بن بسر: معاوية بن صالح الحضرمي الحمصي:

ويرويه عنه:

- عبد الله بن صالح، حدثني معاوية، عن ابن عبد الله عن أبيه، عن عَمَّتِهِ الصَّمَّاءِ، أُخْتِ بُسْرٍ، به... وهذه إحدى طرق الطبراني في «الكبير»، والبيهقي، والنسائي في «الكبرى» (٢/ ١٤٣)، وابن منده -كما في «الإصابة» (٨/ ١٣٠)-، وابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٣٤١٢)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (٧٧٢٥ و٧٧٢٦)، والطريق الثاني لابن خزيمة، وقد أعلَّه بقوله: «خَالَفَ مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ ثَوْرَ بْنَ يَزِيدَ فِي هَذَا الْإِسْنَادِ، فَقَالَ ثَوْرٌ: عَنْ أُخْتِهِ. قَالَ مُعَاوِيَةُ: عَنْ عَمَّتِهِ الصَّمَّاءِ أُخْتِ بُسْرٍ، عَمَّةِ أَبِيهِ عَبْدِ اللهِ بْنِ بُسْرٍ، لَا أُخْتَ أَبِيهِ عَبْدِ اللهِ بْنِ بُسْرٍ».

وسنده ضعيف.

وقد سبق أن ثورًا تابع لقمان بن عامر.

---

(١) في «الإرواء» (٤/ ١٢١).

- اللَّيث بن سَعْد، وعنده: «عَنْ عَمَّتِهِ الصَّمَّاءِ». وهذه إحدى طرق الطبراني والنسائي، وأبو نعيم في «الصحابة» (٧٧٢٦)، والبيهقي (٤/ ٣٠٢).

٣. ويرويه عن فُضيل بن فَضالة: الزُّبَيْدِيّ وهو محمد بن الوليد السابق، **وفيه**: «عَنْ خَالَتِهِ». وهذه إحدى طرق الطبراني والنسائي.

* وأما حديث عبد الله بن بسر بن أبي بسر القيسي:

فأخرجه ابن ماجه في «سنه» (١٧٢٦) وأحمد في «مسنده» (١٧٩٦٢، ١٧٩٦٦) وابن حبان في «صحيحه» (٣٦١٥) والنسائي في «الكبرى» (٢٧٧٢) (٢٧٧٤) (٢٧٧٩)، (٢٧٨٣)، وعبد بن حميد في «المنتخب من مسنده» (٥٠٨).

هذا الحديث روي من طريق كل من:

* خالد بن معدان.
* يحيى بن حَسَّان.
* أبي معاوية حَسَّان بن نوح، واختلف عنه كما سيأتي.

*** ويرويه عن خالد بن معدان:**

- ثور بن يزيد.
- وعامِر بن جَشِيب.

فيرويه عن ثور:

- عيسى بن يونس وهو ابن أبي إسحاق. وهذه طريق ابن ماجه السالف، وعبد بن حميد والنسائي، وأبو نعيم، وابن شاهين في «الناسخ» (٣٩٨). قال أبو نعيم: «غريب من حديث خالد، تفرد به عيسى عن ثور». كذا قال رحمه الله.

- وتابعه عُتْبة بن السَّكَن، متروك، وبقية رجال الإسناد ثقات، وهذه طريق تمام في «فوائده».

وخالف جمعٌ عيسى بنَ يونس وعتبةَ بن السكن؛ فروه عن ثور، عن خالد، عن ابن بسر، عن أخته الصماء. كما سبق من طرق ثمانية، عن ثور، به.

ويرويه عن عامِر بن جَشِيب:

- لقمان بن عامر. وهذه طريق النسائي والطبراني في «الشاميين».

وأخرجه أحمد (٦/ ٣٦٨ - ٣٦٩) والطبراني في «مسند الشاميين» (١٥٩١) وأبو نعيم في «الصحابة» (٧٧٢٨) عن إسماعيل بن عياش، عن الزبيدي، عن لقمان، عن خالد، عن عبد الله بن بسر، عن أخته الصماء مرفوعًا.

- والزُّبيدي، وهو محمد بن الوليد، وهذه طريق أخرى للنسائي بنفس الإسناد، ولكن بدون ذكر لقمان بين الزبيدي وبين عامر بن جشيب، أي: يروي الزبيدي هذا الحديث بواسطة لقمان عن عامر بن جَشِيب، ويرويه عن عامر بن جَشِيب مباشرة.

قال النسائي: أخبرنا عمران بن بكار [ثقة]، قال: حدثنا يزيد بن عبد ربه [حافظ]، قال: حدثنا بقية، عن الزبيدي، عن عامر بن جشيب، عن خالد بن معدان، عن عبد الله بن بسر، مرفوعًا. فبقية بن الوليد صدوق، ولكن كثير التدليس عن الضعفاء، وقد عنعنه.

وقد صرّح في الرواية الأخرى التي سبق: قال النسائي: أخبرنا عمرو بن عثمان [صدوق]، قال: حدثنا بقية، قال: حدثني الزبيدي، قال: حدثنا لقمان بن عامر، عن عامر بن جشيب، عن خالد بن معدان، عن عبد الله بن بسر مرفوعًا. وإسناده لا بأس به.

- السري بن يَنْعُم الجُبْلاني، قال: محمد بن مُصَفَّى، حدثنا بَقِيَّةُ بن الوليد، عن السَّرِيِّ بن يَنْعُمَ الْجُبَلانِيِّ، عن عمار بن جَشِيبٍ، عن خالد بن معدان، عن

عبد الله بن بسر مرفوعًا. أخرجه المزي في «تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف» (٤/ ٢٩٣) (٥١٩١)، و«تهذيب الكمال في أسماء الرجال» (١٤/ ١٦).

أما بعد: فهذا الحديث رواه لقمان بن عامر، واختلف عنه كما رأيت؛ فحدث به عنه الزبيدي، واختلف عنه؛ فرواه إسماعيل بن عياش عن الزبيدي، عن لقمان بن عامر، عن عبد الله بن بسر، عن النبي ﷺ، ولم يقل عن أخته. وكذلك رواه حسان بن نوح الحمصي عن عبد الله بن بسر أنه سمعه من النبي ﷺ[1].

*** ويرويه عن يحيى بن حَسَّان: الوليد بن مسلم الدمشقي.**

ويرويه عن الوليد: إبراهيم بن إسحاق الطَّالْقَانِيّ[2]. وهذا طريق أحمد، ومن طريقه أخرجه الخطيب في «التاريخ» (٦/ ٢٤). والوليد بن مسلم مدلس، وقد رواه بالعنعنة، وباقي رجاله ثقات، ولكن عند الضياء في «المختارة» صرَّح بالتحديث.

*** ويرويه عن أبي معاوية حَسَّان بن نوح:**

- علي بن عَيَّاش. وهذه طريق أحمد ومن طريقه أخرجه ابن عساكر.

- وتابعه مُبَشِّر بن إسماعيل. وهذه طريق ابن حبان والنسائي في «الكبرى» والدولابي في «الكنى» (٢/ ١١٨)، وابن قانع في «الصحابة» (٢/ ٨١)، وابن عساكر (ص ٤٤٤ - ٤٤٥ و٤٤٥) من طرق عن مبشر به. وإسناده لا بأس به.

- وتابعه أبو المغيرة عبد القدوس بن الحجاج الحمصي كما عند الروياني، وخالف عليًا ومبشرًا فجعله عن حسان بن نوح عن أبي أمامة، وظاهر الإسناد جيد، وسيأتي إن شاء الله تعالى.

---

(١) ينظر: «العلل الواردة في الأحاديث النبوية» للدراقطني (١٥/ ٣١٠-٣١٢) (٤٠٥٩).

(٢) والوليد يدلس التسوية، ويشترط في هذه الحالة أن يصرح بالسماع في جميع طبقات السند.

* وأما حديث بسر بن أبي بسر المازني:

فأخرجه الطبراني في «الكبير» (١١٩١)، والنسائي في «الكبرى» بعد (٢٧٨٠) و(٢٧٨١)، والطبراني في «الشاميين» (١٨٧٥)، وابن أبي عاصم في «الآحاد» (٣٤١٢)، وأبو نعيم في «معرفة الصحابة» (١١٩٩).

هذا الحديث روي من طريق: عبد الله بن سالم، عن الزبيدي، قال: حدثنا الفضيل بن فضالة، أن خالد بن معدان حَدَّثَه: أن عبدَ الله بن بسر حَدَّثَه: أنه سمع أباه بسرًا، فذكره. هكذا رواه الطبراني والنسائي، وقال: «أَبُو تَقِيٍّ هَذَا [أي: الراوي عن ابن سالم] ضَعِيفٌ لَيْسَ بِشَيْءٍ، وَإِنَّمَا أَخْرَجْتُهُ لِعِلَّةِ الِاخْتِلَافِ».

ولكن «تابعه عمرو إسحاق بن إبراهيم بن زِبريق، عن عمرٍو بن الحارث، عن عبد الله بن سالم ... به»[١]. كما عند الطبراني[٢].

وفي كلا الإسنادين ضَعْفٌ.

* أما حديث عائشة بنت أبي بكر الصديق:

فقد قال النسائي[٣]: «أَخْبَرَنِي مُحَمَّدُ بْنُ وَهْبٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ، قَالَ: حَدَّثَنِي أَبُو عَبْدِ الرَّحِيمِ، عَنِ الْعَلَاءِ، عَنْ دَاوُدَ بْنِ عُبَيْدِ اللهِ، عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ بُسْرٍ، عَنْ أُخْتِهِ الصَّمَّاءِ، عَنْ عَائِشَةَ» به.

قال المزي[٤]: «كذا وقع، قال: «عن أخته الصماء، عن عائشة». وقد رواه جماعة، عن عبد الله بن بسر عن النبيّ ﷺ. ورواه آخرون، عنه عن عمته، وقيل:

---

(١) «تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف» (٢/ ٩٦) (٢٠١٦).

(٢) في «الكبير» (٢/ ٣١) (١١٩١)، وفي «مسند الشاميين» (١٨٧٥).

(٣) في «السنن الكبرى» (٢٧٨٤).

(٤) «تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف» (١٢/ ٤٠١).

عن خالته الصماء عن النبيّ ﷺ. وقيل: عنه، عن أبيه عن النبيّ ﷺ، وقد مضى».

ومحمد بن وهب، قال النسائي: «لا بأس به» ومَرَّةً: «صالح». وقال مسلمة: «صدوق» وكذا ابن حجر(١).

ومحمد بن مسلمة، قال النسائي: «ثقة»(٢).

وكذا قال ابن معين في أبي عبد الرحيم، وهو خالد بن أبي يزيد بن سَمَّال -باللام-(٣).

والعلاء، هو ابن الحارث بن عبد الوارث الجريري، صدوق فقيه قدري(٤).

أما داود بن عبيد الله، فروى عن خالد بن معدان، وروى عنه: العلاء السابق، روى له النسائي هذا الحديث الواحد. لذا قال ابن حجر: «مجهول»(٥)، وكذا قال الذهبي(٦).

* وحديث أبي أمامة الباهلي:

له طريقان:

- الأول: أخرجه الرُّوياني(٧)، قال: «نَا سَلَمَةُ، نَا أَبُو الْمُغِيرَةِ، نَا حَسَّانُ بْنُ نُوحٍ قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا أُمَامَةَ، مرفوعًا.

---

(١) كما في «تقريب التهذيب» (١/ ٩٠٥). وانظر: «تهذيب التهذيب» (٣/ ٧٢٦).

(٢) كما في «تهذيب الكمال» (٢٥/ ٢٩٠).

(٣) «تهذيب الكمال» (١/ ٥٣٨).

(٤) «الكاشف» (٣/ ٥٦٣).

(٥) «تقريب التهذيب» (١/ ٣٠٧).

(٦) «الميزان» (٣/ ١٠٧).

(٧) في «مسنده» (٢/ ٣٠٧) (١٢٥٨).

وسلمة هو ابن شبيب، الحافظ الحجة. وأبو المغيرة هو عبد القدوس بن الحجاج، وهو ثقة.

- والثاني: أخرجه الطبراني[1]، قال: «حَدَّثَنَا عَبْدُ اللهِ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنِي الْحَكَمُ بْنُ مُوسَى، ثَنَا إِسْمَاعِيلُ بْنُ عَيَّاشٍ، عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي أُمَامَةَ مرفوعًا.

وعبد الله هو ابن الإمام أحمد، ثقة.

والحكم وثقه ابن معين.

وإسماعيل عالِم الشاميين، صدوق في روايته عن أهل بلده، مخلط في غيرهم، والذي يروي عنه هنا:

هو عبد الله بن دينار حمصي شامي، ضعَّفه ابن معين والدارقطني وزاد: لا يعتبر به، وقال أبو زرعة: شيخ ربما أنكر، وقال الجوزجاني: يُتأنَّى في حديثه. وقال أبو وقال الأزدي: ليس بالقوي، ولا يشبه حديثه حديث الناس. وقال أبو حاتم الرازي: منكر الحديث، وضعفه ابن حجر في «تقريب التهذيب» (١/ ٥٠٤). وينظر: (٥/ ٤٧)، و«الثقات» (٧/ ٣٣)، و«تهذيب الكمال» (١٤/ ٤٧٤).

* وحديث الزهري:

أخرجه أبو داود (٢٤٢٣)، والحاكم في «مستدركه» (١٥٩٨)، والطحاوي في «شرح معاني الآثار» (٣٣١٨)، قال أبو داود: «حدثنا عَبْدُ الْمَلِكِ بْنُ شُعَيْبٍ، نَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ: سَمِعْتُ اللَّيْثَ يُحَدِّثُ عَنِ ابْنِ شِهَابٍ: أَنَّهُ كَانَ إِذَا ذُكِرَ لَهُ أَنَّهُ نُهِيَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ السَّبْتِ يَقُولُ ابْنُ شِهَابٍ: هَذَا حَدِيثٌ حِمْصِيٌّ».

---

(١) في «الكبير» (٧٧٢٢).

وصححه الألباني كما سيأتي. ويمكن أن ندرج هذا الحديث تحت أحد الأحاديث السابقة من آل مازن.

تحصيل ما سبق، والحكم على الحديث:

أن حديث الصماء بنت بسر المازنية روي من طريق عبد الله بن بسر عن الصماء المازنية.

وأما حديث بسر بن أبي بسر المازني، والصماء بنت بسر المازنية فروي من طريق عبد الله بن بسر عن بسر بن أبي بسر المازني. وروي من طريق بسر بن أبي بسر المازني عن الصماء بنت بسر المازنية.

وأما حديث عائشة بنت أبي بكر الصديق فروي من طريق الصماء بنت بسر المازنية عن عائشة بنت أبي بكر الصديق.

وأما حديث عبد الله بن بسر فروي من طريق يحيى بن حسان، وخالد بن معدان، وحسان بن نوح النصري عن عبد الله بن بسر.

وأما حديث بسر بن أبي بسر المازني فروي من طريق عبد الله بن بسر عن بسر بن أبي بسر المازني.

وأما حديث الزهري: فروي عن طريق الليث بن سعد عن الزهري أنه ذكر عنده هذا الحديث، فقال مقولته المشهورة: «هَذَا حَدِيثٌ حِمْصِيٌّ».

وأما حديث أبي أمامة الباهلي: فروي عن طريق إسماعيل بن عياش عن عبد الله بن دينار عن أبي أمامة.

ومن طريق أبي المغيرة عبد القدوس بن الحجاج عن حسان بن نوح عن أبي أمامة، كما عند الروياني، وتابعه عن أبي أمامة عبد الله بن دينار، كما سبق عند الطبراني.

ولو أمعنّا النظر لعلمنا سبب حكم العلماء على هذا الحديث بالاضطراب، فهذا الحديث روي هكذا: «عن عبد الله بن بسر، عن أخته الصماء» أي: أخت عبد الله بسر، وقيل: عن عبد الله بن بسر نفسه، وليس فيه عن أخته الصماء، وهذه رواية ابن حبان، وليست بعلة قادحة، فإنه أيضًا صحابي، وقيل: عنه، عن أبيه بسر، وقيل: عنه، عن الصماء، عن عائشة، قال النسائي: هذا حديث مضطرب، قلت: ويحتمل أن يكون عند عبد الله، عن أبيه، وعن أخته، وعند أخته بواسطة وهذه طريقة من صحَّحه. ورجح الدارقطني[١] [ونسبه ابن الملقن[٢] إلى «سنن الدراقطني»]. ولم نجده فيه، ولم يعزه إليه الحافظ[٣]] عن ابن بسر عن أخته الصماء، إذ قال: «إنّ الصحيح عن عبد الله بن بسر، عن أخته الصّماء»، وتبعه في ذلك عبد الحق[٤].

قال الحافظ: «لكن هذا التلوّن في الحديث الواحد بالإسناد الواحد مع اتّحاد المخرج يُوهِن راويَه، وينبئ بقلّة ضبطه، إلا أن يكون من الحفّاظ المُكثرين المعروفين بجمع طرق الحديث، فلا يكون ذلك دالًّا على قلّة ضبطه، وليس الأمر هنا كذا، بل اختلف فيه أيضًا على الرّاوي، عن عبد الله ابن بسرٍ أيضًا». اهـ.

لذا حكم الكثيرون على الحديث بالضعف:

---

(١) في «العلل الواردة» (٤٠٥٩) (١٥/٣١١).

(٢) في «البدر المنير» (٥/ ٧٦٣).

(٣) في «الإتحاف» (١٦/ ٩٩٦) (٢١٤٩٩).

(٤) في «الأحكام الوسطى» (٢/ ٢٢٥). ينظر: «التلخيص» (٣/ ١٤٨٥) (١١٨١).

وقد سبق قول الزهري في ذلك. وقال الطحاوي[١]: «ولقد أنكر الزهري حديث الصماء في كراهة صوم يوم السبت، ولم يعده من حديث أهل العلم بعد معرفته به... فلم يَعُدَّه الزهري حديثاً يقال به، وضعفه».

وقال الأوزاعي: «ما زلت له كاتمًا حتى رأيته قد اشتهر».

وقال مالك: «هذا الحديث كذِبٌ» كما رواه أبو داود وقد سبق، «ولعل مالكًا إنما جعله كذبًا من أجل رواية ثور بن يزيد الكلاعي فإنه كان يُرمى بالقدر، ولكنه كان ثقة فيما روى، قاله يحيى وغيره. وقد روى عن الجلّة مثل يحيى بن سعيد القطان وابن المبارك والثوري وغيرهم» أفاده الإشبيلي[٢]، وعارض النوويُّ مالكًا في هذا الحكم[٣].

ومنهم من أعلَّه بالاضطراب[٤]، كالنسائي إذ قال: «هذا حديث مضطرب»، وأكْثَرَ من تخريج طُرُقِه وبيان اختلاف رُوَاته، وكذا قال ابن حجر[٥]: «فيه اضطراب شديد». وقد سبق بيان طرق الحديث وجه كونه مضطربًا. والحمد لله على توفيقه.

ومنهم من أعله بالشذوذ، كالطحاوي إذ قال[٦]: «ففي هذه الآثار المروية في هذا إباحة صوم يوم السبت تطوعًا، وهي أشهر وأظهر في أيدي العلماء من هذا الحديث الشاذ الذي قد خالفها»، وكأن العيني وافقه في «شرحه» بعد أن أقرَّ

---

(١) في «شرح معاني الآثار» (٣٣١٧).

(٢) «الأحكام الوسطى» (٢/ ٢٢٥).

(٣) في «المجموع» (٦/ ٤٣٩)

(٤) قال العيني: «اضطرابه ظاهر» «نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار» (٨/ ٤٣٥).

(٥) في «تهذيب التهذيب» (٤/ ٦١٩) (٦١٩).

(٦) «شرح معاني الآثار» (٢/ ٨٠) (٣٣١٥) (باب صوم يوم السبت).

بصحة سنده[١]، ومنهم ابن تيمية -احتمالًا-[٢]، وابن القيم[٣]، وابن مفلح -احتمالًا- كما سيأتي، وابن باز[٤]، ويفهم من صنيع العثيمين[٥].

ومنهم من صحَّحه: كالترمذي، وابن السكن[١]، والعيني[٢]، والمُناوي[٣]، وغيرهم كثير من ستراه في ثنايا البحث[٤].

---

(١) ينظر: «نخب الأفكار في تنقيح مباني الأخبار في شرح معاني الآثار» (٨/ ٤٣٥).

(٢) قال في «اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم» (٢/ ٧٥): «وعلى هذا؛ فيكون الحديث إما شاذًّا غير محفوظ، وإما منسوخًا، وهذه طريقة قدماء أصحاب أحمد الذين صحبوه كالأثرم، وأبي داود».

(٣) قال: «تهذيب سنن أبي داود» (٢/ ١١٧): «وقد ثبت صوم يوم السبت مع غيره بما تقدم من الأحاديث وغيرها ... فدل على أن الحديث غير محفوظ وأنه شاذ».

(٤) كما في «مجموع فتاوى ومقالات متنوعة» لابن باز (١٥/ ٤١٣) و(٢٥/ ٢١٣)، و«الحلل الإبريزية من التعليقات البازية على صحيح البخاري» (٢/ ١٥٩)

(٥) كما في «فتاوى نور على الدرب» للعثيمين (١١/ ٢)، وانظر: «دروس الحرم المدني» (٣/ ٣١).

أما خلاصة رأيه فيه، فقد قال كما في «مجموع فتاوى ورسائل العثيمين» (٢٠/ ٥٧): «وليعلم أن صيام يوم السبت له أحوال:

الحال الأولى: أن يكون في فرض كرمضان أداء، أو قضاء وكصيام الكفارة، وبدل هدي التمتع، ونحو ذلك، فهذا لا بأس به ما لم يخصه بذلك معتقدًا أن له مزية.

الحال الثانية: أن يصوم قبله يوم الجمعة فلا بأس به. ثم استدل اللشيخ بحديث جويرية.

الحال الثالثة: أن يصادف صيام أيام مشروعة كأيام البيض ويوم عرفة، ويوم عاشوراء، وستة أيام من شوال لمن صام رمضان، وتسع ذي الحجة فلا بأس، لأنه لم يصمه لأنه يوم السبت، بل لأنه من الأيام التي يشرع صومها.

الحال الرابعة: أن يصادف عادة كعادة من يصوم يومًا ويفطر يومًا فيصادف يوم صومه يوم السبت فلا بأس به، كما قال النبي ﷺ في صيام يوم، أو يومين نهى عنه قبل رمضان إلا من كان له عادة أن يصوم فلا نهي وهذا مثله.

الحال الخامسة: أن يخصه بصوم تطوع فيفرده بالصوم، فهذا محل النهي إن صح الحديث في النهي عنه. كتبه محمد الصالح العثيمين في ١٤١٨/١/١٧ هـ». اهـ.

وهؤلاء انقسموا إلى قسمين:

منهم من حكم بنسخه كأبي داود، وذكر حديث جويرية بعده تحت باب: «الرخصة في ذلك»، ثم أورد كلام الزهري، فالأوزاعي، فمالك[٥]. وعارض أبا داود في هذا الحكم النوويُّ[٦]. ودافع عنه ابن حجر أو وجّه حكمه بقوله: «وادَّعى أبو داود أن هذا منسوخ، ولا يتبين وجه النسخ فيه. قلت: يمكن أن يكون أخذه من كونه ﷺ كان يحب موافقة أهل الكتاب في أول الأمر، ثم في آخر أمره قال خالفوهم، فالنهي عن صوم يوم السبت يوافق الحالة الأولى، وصيامه إياه يوافق الحالة الثانية وهذه صورة النسخ. والله أعلم». اهـ[٧]. وكذلك ذكره الأثرم في كتابه «ناسخ الحديث ومنسوخه» (ص ١٨٤)، وابن شاهين في «ناسخ الحديث ومنسوخه» (ص ٣٣٢) (٣٩٨، ٣٩٩).

---

(١) كما في «التلخيص» (٣/ ١٤٨٥) (١١٨١).

(٢) «نخب الأفكار» (٨/ ٤٣٢).

(٣) «التيسير بشرح الجامع الصغير» (٢/ ٤٩٥).

(٤) وقد ذكر بعضهم أنَّ ابن الملقن صحَّح الحديث في «التحفة»، ولم أجد تصحيحه له في «تحفة المحتاج إلى أدلة المنهاج» (٢/ ١١٤) عند الحديث المذكور (١٠٢٦)، وإن قصد بأن ابن الملقن ذكر في مقدمته أنَّه: «شرط ألَّا يذكر فيه إلَّا حديثًا صحيحًا أو حسنًا دون الضعيف»، فجوابنا هو تكملة قول ابن الملقن: «وربما ذكرت شيئًا منه لشدة الحاجة إليه منبّهًا على ضعفه» اهـ، وعندما ذكر حديث الصماء قال: «رواه الأربعة، وقال الترمذي: «حسن»، والحاكم، وقال: «صحيح على شرط الشيخين»، وأما مالك فقال: «هذا الحديث كذب» كذا نقله أبو داود عنه».

(٥) وحُكْمُه بالنسخ يدل على تصحيحه للحديث كما قاله ابن تيمية. وسيأتي أن هذا غير مسلّم.

(٦) في «المجموع» (٦/ ٤٣٩).

(٧) «التلخيص» (٣/ ١٤٨٥) (١١٨١).

ومن تبع أبا داود وحكم بشذوذ الحديث أو نسخه: ابنُ مفلح[١] إذ قال -بعد أن نقل قول أحمد في الحديث-: «واختار شيخنا (أي: ابن تيمية) أنه لا يُكره، وأنه قول أكثر العلماء، وأنه الذي فهمه الأثرم من روايتهم، وأنه لو أريد إفراده لما دخل الصوم المفروض ليُستثنى، فالحديث شاذٌّ أو منسوخٌ». فكأنه وافق شيخه.

وبعضهم أعله بالمعارضة كما صنعه الحاكم[٢] إذ قال: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ الْبُخَارِيِّ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ، وَلَهُ مُعَارِضٌ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ. وَقَدْ أَخْرَجَاهُ». ثم أورد حديث الجويرية. فكلام الزهري، ثم قال مرةً أخرى: «وَلَهُ مُعَارِضٌ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ» ثم ذكر حديث كثرة صيامه ﷺ في السبت والأحد.

وكذلك أورد أهل العلم -كابن حجر مثلًا[٣]- من الأحاديث المعارِضة حديث صومه ﷺ «من الشهر السبت، والأحد، والاثنين». وقد سبق أن ابن حجر حكم بالاضطراب على الحديث.

ومنهم من صححه وتأوله، وهؤلاء هم الأكثرون من المتأخرين وكثير من المتقدمين.

خلاصة كلام أهل العلم حول الحديث:

١. ابن شهاب الزهري: «حديث حمصي» ولم يعده حديثًا.
٢. الأوزاعي: «ما زلت له كاتمًا حتى رأيته انتشر».
٣. مالك بن أنس: «هذا كذب».

---

(١) في «الفروع» (٣/ ١٢٣-١٢٤).

(٢) في «المستدرك على الصحيحين» (كتاب الصوم، النهي عن صوم يوم السبت) (١/ ٤٣٦).

(٣) «التلخيص» (٣/ ١٤٨٥).

٤. يحيى بن سعيد القطان أبى أن يحدث أحمدَ به وكان ينفيه أو يتقيه.

٥. أحمد بن حنبل، نقل عنه ذلك الأثرم.

٦. أبو بكر بن الأثرم: «شاذ أو منسوخ».

٧. أبو داود: «منسوخ».

٨. النسائي: «مضطرب».

٩. الطحاوي: «شاذ».

١٠. ابن العربي: «لم يصح فيه الحديث».

١١. ابن تيمية: «شاذ أو منسوخ».

١٢. ابن القيم: «شاذ أو منسوخ».

١٣. ابن مفلح: يفهم من كلامه في «الفروع» ميله لاختيار ابن تيمية.

١٤. ابن حجر: «مضطرب».

١٥. ابن باز: «منسوخ أو شاذ».

١٦. الترمذي: «حسن».

١٧. ابن خزيمة: أورده في صحيحه.

١٨. ابن حبان: أورده في صحيحه.

١٩. الحاكم: «صحيح على شرط البخاري».

٢٠. ابن السكن: صححه.

٢١. الضياء المقدسي: أورده في «المختارة».

٢٢. ابن قدامة: «وهذا حديث حسن صحيح».

٢٣. النووي، يظهر من صنيعه واستدلاله أنه يصححه.

٢٤. ابن عبد الهادي: صححه.

٢٥. الذهبي: أقر الحاكم على قوله.

٢٦. العراقي: «حديث صحيح».

٢٧. ابن الملقن: «والحق أنه حديث صحيح غير منسوخ».

٢٨. الألباني: «صحيح».

ئەوەی ڕابورد بەکوردی وبە کورتی:

بەڵگەکە، بریتیە لەفەرمودەکەی عەبدوڵڵای کوڕی بوسر، لەخوشکەکەی خۆیەوە، کە صەمائە، لەپەیامبەری خواوە ﷺ، فەرمویەتی: «ڕۆژی شەمان بەڕۆژو مەبن، مەگەر ئەوەی لەسەرتان فەرز کرابێت، ئەگەریش کەستان هیچی دەست نەکەوێ تەنها تۆێکڵی ترێیەك نەبێت، یان چڵی داریك ئەوا با بیخاتە سەر زاری و ڕۆژوەکەی بشکێنێت».

زانایان لەبارەی ئەم فەرمودەیەوە چەند ڕێگایەکیان گرتۆتە بەر:

لەوانە کۆمەڵێك دەڵێن: عیلەتدارە، ئیبن تەیمیە دەڵێت[1]: «وروي عن السلف أنهم أنكروه» «لە سەلەفەوە ڕیوایەتکراوە، کە ئەم فەرمودەیەیان پێ مونکەڕ بوە، یان ئینکاریان لێکردوە»، پاشان باسی وتەکەی زوهری و ئەوزاعی و مالیك و ئەبو داودیش دەکات.

ئەم فەرمودەیەش لەچەندین ڕێگەوە ڕیوایەتکراوە، ڕاستترین ڕێگە، ڕێگاکەی خالیدی کوڕی مەعدان و ڕێگاکەی حەسسانی کوڕی نوحە، هەردوکیشیان بەجیاواز لێیانەوە دەگێڕدرێتەوە.

(١) لە شەرحی عومدە، بەشی ڕۆژو، بەرگی ٢، لاپەڕە ٦٥٤.

سەبارەت بەڕێگەکەی خالیدی کوڕی مەعدان -کە کەسێکی فەقیە و عابیدە-، دەیگێڕێتەوە لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، ئەویش لەخوشکەکەیەوە، وەکو لەموسنەدی ئەحمەد (٢٧٠٧٥) و تورموزی (٧٠٤٤) و ئەبو داود (٢٤٢١) و ئیبن ماجە (١٧٢٦) و جگە لەوانیش هاتوە، گێڕاویانەتەوە لەڕێگەی:

- ئەبو عاصیم زەحاك.

- عیسای کوڕی یونس، هاوڕاویەکانیش پێچەوانەیانکردوە بەڵام ئەوەی مەحفوزە: ڕێگەکەی عیسای کوڕی یونسە.

- سوفیانی کوڕی حەبیب.

- وەلیدی کوڕی موسلیم، هاوڕاویەکانی پێچەوانەیانکردوە، بەڵام ئەوەی مەحفوزە ڕێگەکەی وەلیدی کوڕی موسلیمە.

- قورەی کوڕی عەبدوڕڕەحمان.

- فەزڵی کوڕی موسا.

- عەبدولەلیکی کوڕی صەببا‌ح.

- ئەصبەغی کوڕی زەید... هتد.

ئەمانەی باسمانکرد هەر هەمویان جێی متمانەن، تەنها سیانەکەی کۆتایی نەبێت لەخوار پلەی ئەوانەوەن.

هەر هەشتیان لە سەوری کوڕی یەزیدەوە دەیگێڕنەوە -کە کەسێکی سیقەیە-، لە خالیدی کوڕی مەعدانەوە، لە عەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، لە خوشکەکەیەوە.

بەڵام چوار ڕاوی هەیە، بەجیاواز لەم هەشتە لەسەورەوە دەگێڕنەوە، یانی چوار ڕاوی خیلافی ئەم هەشتە دەکەن لەگێڕانەوەی ئەم لەفزە لەسەورەوە، ئەوانیش:

- عەبدوڵڵای کوڕی یەزیدی کوڕی ڕاشیدی موقریئە، کە کەسێکی خراپ نییە، دەڵێ: لەئوم عەبدوڵای کوڕی بوسرەوە، ئەمەش ئیبن ئەبو عاصیم دەیگێڕێتەوە لە«الآحاد والمثاني» (٣٤١٣) وتەمامیش لە «الفوائد» (٦٥٤) لەعەبدوڵڵای کوڕی یەزیدی موقریئەوە، لەسەورەوە، لەخالدەوە، لەعەبدوڵای کوڕی بوسرەوە، لەدایکیەوە، دەیداتە پاڵی پەیامبەری خوا ﷺ.

- بەقیەش بەجیاوازی دەیگێڕێتەوە، دەڵێت: لەپلکیەوە، واتە خوشکی باوکی، وەکو نەسائی لەکوبرادا (٢٧٧٨) دەیگێڕێتەوە لەبەقیەوە لەسەورەوە، لەخالدەوە، لەعەبدوڵای کوڕی بوسرەوە، لەخوشکەکەی باوکیەوە، دەیداتە پاڵی پەیامبەری خوا ﷺ.

- عیسای کوڕی یونسیش هەروەها، وەك لەلای ئیبن ماجە (١٧٢٦) ونەسائی لەکوبرادا (٢٧٧٤) هاتوە لەعیساوە، لەسەوری کوڕی یەزیدەوە، لەخالیدی کوڕی مەعدانەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسر خۆیەوە دەیگێڕێتەوە، دەیداتە پاڵی پەیامبەری خوا ﷺ. بۆیە ئەبو نوعەیم دەڵێت: «غريب من حديث خالد تفرد به عيسى عن ثور».

- عوتبەی کوڕی سەکەنیش بەجیاوازیەوە دەیگێڕێتەوە، وەك تەمام لە«الفوائد» (٦٥٤)دا لێوەی دەگێڕێتەوە، لەسەورەوە، لەخالیدی کوڕی

مەعدانەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، عوتبەی کوڕی سەکەنیش فەرمودەکانی وازلێهێناوە وەکو دارە قوتنی دەیڵێت لەسونەنەکەی (٣/ ١٥٣).

بۆیە صەحیحتر و جێی متمانەتر لە ڕیوایەتەکەی سەور، بریتیە لە خالدەوە لە عەبدوڵای کوڕی بوسرەوە، لە خوشکەکەیەوە، چونکە ئەوان زۆرترن، وەکو دارە قوتنی دەیڵێت لەعیلەلەکەی (١٥/ ٣١٢)، ئینجا دەڵێت: «ئەوەی ڕاستە لەئیبن بوسرەوە لەخوشکەکەیەوە».

لەم فەرمودەیەدا، سەور موتابەعە کراوە، واتە لەو کەسەی یان هاوەڵەی سەور لێوەی دەگێڕێتەوە، کەسی تریش لێوەی دەگێڕێتەوە، لەوانە:

- لوقمانی کوڕی عامر (صَدوقٌ)، لەخالیدی کوڕی مەعدانەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، لەصەمائی خوشکیەوە، وەکو لەلای ئەحمەد هاتوە (٢٧٠٧٧).

- هەروەها لەڕێگەی ئیسماعیلی کوڕی عەییاشەوە هاتوە، لەزوبەیدیەوە، لەلوقمانی کوڕی عامیرەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، لەخوشکەکەیەوە، ئەمەش تەبڕانی لە«مسند الشامیین» (١٥٩١) دەیگێڕێتەوە.

دەرکەوت لوقمان هەم موتابەعەی سەور دەکات، هەم موتابەعەی شێخەکەی سەور، کە خالیدی کوڕی مەعدانە، پێشتریش لەعەرەبییەکە هەمو ئەمانە باسکران.

هەروەها چوار ڕاوی بەجیاوازی لەسەور ڕیوایەت دەکەن، لەوانە:

- عامیری کوڕی جەشیب (سیقەیە)، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە دەیگێڕێتەوە، وەك لەلای نەسائی هاتوە لەسونەنی کوبڕا (٢٧٧٩)، وە تەبەڕانی

لە«مسند الشامیین» (١١٥٠). لەبەقیەوە، لەزوبەیدیەوە، لەلوقمانی کوڕی عامیرە، لەعامیری کوڕی جەشیبەوە، لەخالیدی کوڕی مەعدانەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، ئیسنادەکەش بەقیەی تێدایە، لەویشەوە بەچەند شێوازێکی لێك جودا گێڕدراوەتەوە.

- فوزەیڵی کوڕی فەزاڵەش دەیگێڕێتەوە بەڵام لەباوکی عەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، نەسائی لەکوبرادا (٢٧٨٠) دەیگێڕێتەوە، لەئەبو تەقییەوە[1]، لەئیبن سالمەوە، لەزوبەیدییەوە، لەفودەیلی کوڕی فەدالّەوە، لەخالدی کوڕی مەعدانەوە، لەعەبدوڵای کوڕی بوسرەوە، لەباوکیەوە، کە پەیامبەری نەهیکردوە لەگرتنی شەمان. نەسائی دەفەرموێت: «ئەبو تەقی لاوازە، هیچ نییە، بۆیەش هێنام لەبەر عیلەی جیاوازی، چونکە بەچەند شێوازێکی لێك جودا گێڕدراوەتەوە». وەك ئەوەی بڵێت: فەرمودەکەی موزتەرِیبە.

بەڵام لەگەڵ ئەوەشدا هەر موتابەعەکراوە، ئەوەتا عەمری کوڕی حارس موتابەعەی دەکات، وەك لەلای تەبڕانی هاتوە (١١٩١) لەئیسحاقی کوڕی ئیبڕاهیمی کوڕی زبریقەوە، لەعەمری کوڕی حاریسەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی سالیمەوە، لەزوبەیدییەوە، لەفوزەیڵی کوڕی فەزاڵەوە، خالیدی کوڕی مەعدان بۆی دەگێڕێتەوە لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، لەباوکیەوە، تێیدا هاتوە: ئەگەر

---

(١) ئەمە وا دەکات هەندێك لە زانایان دەڵێن: موزتەرِیب، هەر بۆیە ئەوەی زانستی فەرمودەی خوێندبێ دەزانێ ئەم جۆرە یاریکردنەی ڕاویەکان بەناوەکان و زەبتنەکردنیان، دەڵێن: تا ئەم سوڕەیە بەڵگەیە لەسەر ئەوەی کەوا ڕاویەکا زابت نەبون لە ڕیوایەت کردنی ئەم فەرمودەیە، کەواتە فەرمودەکەشی پێ دەکەوێ و پێ لاواز دەبێت.

گومانتان لەفەرمودەکە هەیە بڕۆن پرسیار لەخوشکەم بکەن، دەڵێت: خالیدی کوڕی مەعدان دەڕوات بۆلای خوشکەکە، وتی: عەبدوڵڵا شتێکی ئاوها دەڵێتن، وتی: وایە ڕاستەکات.

بەڵام ئیسحاقی کوڕی ئیبڕاهیم، بەدرۆزن لەقەڵەم دراوە لەلایەن موحەمەدی کوڕی عەوفەوە، ئەبو داودیش دەڵێت: هیچ نییە، ئیبن موعینیش دەڵێت: خراپ نییە، و ئەبو حاتیم دەڵێت: شێخە، نەسائیش دەڵێت: لەعەمری کوڕی حاریسەوە جێی متمانە نییە. ئەم فەرمودەشی لەعەمری کوڕی حاریسەوەیە. بڕوانە: «جرح التعديل» لابن أبي حاتم (٢/ ٢٠٩)، «تاريخ دمشق» لابن عساكر (٨/ ١٠٩).

هەروەها لەهەردو سەنەدەکە فوزەیڵی کوڕی فەزاڵەی تێدایە، کە کەسێکی قەبوڵکراوە، کەسیش موتابەعەی نەکردوە لەسەر ئەم زیادەیە.

- لوقمانی کوڕی عامیر، لەپوری عەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە دەیگێڕێتەوە.

ئێستا -ئەگەر سەرنجت دابێت- یەك جار: لەخوشکی خۆی، جارێکی تر: لەپلك (خوشکی باوکی)، یەکێکی تر: لەخودی ئیبن بوسرەوە، سەرنجتاندا! ئەمە شێوازێکە لەشێوازەکانی ئیزتیراب، جا دەڵێت: لەپوری عەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، نەسائی لەکوبڕا دەیگێڕێتەوە (٢٧٨٢) لەزوبەیدییەوە، لەلوقمانی کوڕی عامیرەوە، لەخالدی کوڕی مەعدانەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، لەصەمائی پوریەوە (خوشکی دایك).

بەڵام عەمری کوڕی سەعید و بەقیە لەسەنەدەکەدا هەیە، هەردوکیشیان لاوازیان تێدایە. هەروەها بەقیە موخالەفەی ئیسماعیلی کوڕی عەیاشیش

دەکات، ئەوەشی صەحیحە لەڕیوایەتەکەی لوقمانی لەخوشکەکەی عەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوەیە.

- چوارەمیان: داودی کوڕی عوبەیدوڵڵا دەیگێڕێتەوە لەعائیشەوە، نەسائی دەگێڕێتەوە لەکوبڕادا (٢٧٨٤)، لەداودەوە، لەخالیدی کوڕی مەعدانەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، لەصەمائی خوشکیەوە، لەعائیشەوە.

ئەمەش هەمان ڕێگەیە، وەنەبێ فەرمودەیەکی تر بێت!

ئەم داودەش مەجهول و نەناسراوە، صەحیحترین ڕێگەش لەخالیدەوە، بریتییە لەڕێگەی سەور، لەخالدەوە، لەئیبن بوسرەوە، لەخوشکەکەیەوە.

بەڵام دیسانەوە کێشەیەکی تر هەیە، ئەویش ئەوەیە: شەش ڕاوی جیاواز لەخالیدی کوڕی مەعدان دەیگێڕنەوە، ئەوانیش:

- حەسسانی کوڕی نوح (کە کە سیقەیە، ئەمیش بەچەند شێوازێکی لێک جودا لێوەی دەگێڕنەوە)، لەموسنەدی ئەحمەد (١٦٦٩٠) ونەسائی لەکوبڕا (٢٧٧٢) وئیبن حیببان (٣٦١٥) هاتوە لەڕێگەی عەلی کوڕی عەییاشەوە (کە سیقەیە)، وە موبەششیری کوڕی ئیسماعیل (کە صەدوقە) لەڕێگەی حەسسانی کوڕی نوحەوە، لەخالیدی کوڕی مەعدانەوە دەیگێڕێتەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسر خۆیەوە، دەڵێ: ئەو دەستەم دەبین، شایەتی دەدەم خستمە ناو دەستی موحەمەدەوە ﷺ، کە نەهیکرد ڕۆژی شەمە بەڕۆژو بن، مەگەر فەرز بێت ... سەنەدەکەشی صەحیحە، بەڵام بەچەند شێوازێکی لێک جودا لەحەسسانی کوڕی نوحەوە گێڕدراوەتەوە:

* عەلی کوڕی عەییاش و موبەششیری کوڕی ئیسماعیل هەردوکیان لێوەی دەگێڕنەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسر خۆیەوە، وەك باسمانکرد.

* بەڵام عەبدول قوددوسی کوڕی حەججاج (کە سیقەیە) دەیگێڕێتەوە، لەئەبو ئومامەوە.

جا عەبدوڵڵای کوڕی بوسر لەکوێ و ئەبو ئومامە لەکوێ؟!

هەردو ئەم ڕیوایەتە چەند موتابەعەیەکیان هەیە وەك پێشتر باسکرا، بەڵام هیچ کامیان لەلاوازی بەدەر نین.

- یەحیای کوڕی حەسسانیش (سیقەیە) موتابەعەی خالیدی کوڕی مەعدان دەکات، وەکو لەموسنەدی ئەحمەد هاتوە (١٧٦٨٦) وضیاء لە«الأحادیث المختارة» (٩١ و٩٢) ڕیوایەتی دەکات لەڕێگەی وەلیدی کوڕی موسلیمەوە، لەیەحیای کوڕی حەسسانەوە، دەڵێ: گوێم لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسری مازنی بو ... تد، ئەمەش غەریبە، تالّقانی خۆی بەتەنها دەیگێڕێتەوە، هەر بۆ خۆی ناسراوە بەفەرمودەی غەریب. لەهەمان کاتدا ڕۆیشتووە پێچەوانەی چوار ڕاوی کردوە، کە لەم وەلیدە دەیگێڕنەوە، ئەوانیش:

یەك: دوحەیم. دو: ئیسحاقی کوڕی ڕاهەوی.

سێ: یەزیدی کوڕی قوبەیس. چوار: سوفیانی کوڕی صالّح.

هەمویان لەخوشکی عەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە دەیگێڕنەوە، ئەمەش ڕاستە، بۆیە ئەو ڕیوایەتە شازە و بۆ موتابەعەش ناشێت.

- هەروەها عەمری کوڕی قەیسیش (سیقەیە) موتابەعەی کردوە، وەکو لەلای تەبەرانی لەموسنەدی شامییەکان (٢٥٤٨) هاتوە، لەڕێگەی عەلی کوڕی

عەییاشەوە، دەڵێ: سولەیمانی کوڕی حەسسانی کوڕی نوح، لەعەمری کوڕی قەیسەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، هەموشیان سیقەن، جگە لەسولەیمانی کوڕی حەسان نەبێت، کە زانیاری نییە لەبارەیەوە.

- عەبدوڵڵای کوڕی دیناری بەهڕانی حیمصی (زەعیفە)، تەبەڕانی لەکەبیرەکەی دەیگێڕێتەوە (٧٧٢٢) لەڕێگەی ئیسماعیلی کوڕی عەییاشەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی دینارەوە، لەئەبو ئومامەوە. ئەمەش صەحیح نییە، بەڵکو ڕیوایەتەکەی عەلی عەییاش (دارەقوتنی دەڵێت: حوججەیە) مەحفوزە، بەتایبەتتر موبەششیری کوڕی ئیسماعیل موتابەعەی دەکات، جا ڕیوایەتی زۆربەیان لەگەڵ حیفز باشەکانیان بەم شێوازەیە، موتابەعەی حەسسانیش کراوە، ڕیوایەتکردنیشی لەئەبو ئومامەوە غەریب و نامۆیە.

- پێنجەمیان موعاویەی کوڕی صالّحە، (صدوق له أوهام) ئەم لە پور (پلك، خوشكى باوك = عمَّة)ی عەبدولّای کوڕی بوسرەوە دەیگێڕێتەوە، وەکو نەسائی لەکوبرا (٢٧٧٣) و ئیبن خوزەیمە (٢١٦٤) و تەبەڕانی لەکەبیردا (٨١٦) و بەیهەقی لەسونەنی کەبیردا (٨٤٩٤) دەیگێڕنەوە لەڕێگەی لەیسی کوڕی سەعد، و عەبدوڵڵای کوڕی صالّحەوە، لەموعاویەی کوڕی صالّحەوە، لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە، لەپوری خۆیەوە، کە ناوی صەمائە و خوشکی بوسری باوکێتی، ئەم ڕیوایەتەش وەك دەردەکەوێت هەڵەیەکی تێدایە، ئیبن خوزەیمە دەڵێت: «خالف معاوية بن صالح ثور بن يزيد في هذا الإسناد، فقال ثور: عن أخته يريد أخت عبد الله بن بسر. قال معاوية: عن عمته الصماء أخت بسر، عمة أبيه عبد الله بن بسر، لا أخت أبيه عبد الله بن بسر». هەروەها لەم

سەنەدەدا هەواڵخوانێکی تێدایە نەناسراوە، ئەویش کوڕەکەی عەبدوڵڵای کوڕی بوسرە.

- شەشەم: فوزەیڵی کوڕی فەزاڵە (کە قەبوڵکراوە)، لەصەمائی پور (خوشکی دایك)یەوە دەیگێڕێتەوە، نەسائی لەکوبرا دەیگێڕێتەوە (٢٧٨٠)، و تەبەڕانیش لەکەبیردا (٨٢٢) و ئیبن ئەبی عاصیم لە «الآحاد والمثاني» (٣٤١٢) لە ڕێگەی زوبەیدییەوە لە فەزڵی کوڕی فەزاڵە لە عەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە لە صەمائی پوریەوە. هەواڵخوانەکانیش لێرە هەمویان سیقەن جگە لە فوزەیڵ.

کەواتە ڕاستترین ڕێگەی ئەم فەرمودە:

ڕاستترین ڕێگەی ئەم فەرمودەیە، ئەوەیە: کە خالیدی کوڕی مەعدان لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە لەخوشکەکەیەوە دەگێڕێتەوە.

هەروەها ئەوەی کە حەسسانی کوڕی نوح لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسرەوە دەیگێڕێتەوە. وەك سەرەتا ئاماژەمان پێکرد.

حوکمدان لەسەر ئەم فەرمودە:

لەبەر ئەو خیلافەی هەیە لەسەر ئەم فەرمودە -کە لەو گەشتەمان ڕون بوویەوە- زانایانیش بون بەدو کۆمەڵەوە:

کۆمەڵی یەکەم: پێیان زەعیفە.

کۆمەڵی دووەم: پێیان صەحیحە.

ئەوانەی پێیان زەعیفە، جۆراو جۆرن لەهۆکاری ئەو حوکمە:

* **هەندێك پێیان وایە: سەنەدەکەی لاوازە یان درۆیە.** وەك زوهری ﷺ پێی لاوازە، ئەوەتا پرسیاری لێدەکرێت دەربارەی بەڕۆژووبونی شەمان؟ دەڵێت: هیچی تێدا نییە، پێی وترا: باشە لەپەیامبەرەوە ﷺ دەگێڕنەوە کە کەڕاهەتی هەیە، وتی: «ذاك حديث حمصي» «ئەمە فەرمودەیەکی حیمصیە»، طەحاوی ئەمە دەگێڕێتەوە و دەڵێت: «زوهری بە فەرمودەی زانایانی لە قەڵەم نادات، کە فەتوا دەر مەبنای بدرێت، زانستیشی پێ هەبوە، و زەعیفی دەکات». جا دەڵێت: زوهری ئەو قسە بەزانستەوە دەکات و دوای بونی زانیاری وردی ئەو فەرمودەیە بەلاواز دادەنێت. وەنەبێت فەرمودەکەی نەبیستبێ، بۆیە دەڵێت: کەڕاهەتی نییە! نەخێر! بەڵکو زوهری باش شارەزای بو، تەنانەت دەڵێت: پیاوەکانیشی هەموی دەناسم! هەمویان خەڵکی حیمصن! ئەوانەشی خەریکی زانستی فەرمودەن، باش دەزان زوهری کەڵەپیاوێکی مەزن و ژمارەیەکی زۆر گەورەیە لەزانستی فەرمودەدا، ئەو بەلاوازی دەزانێت.

ئەگەر سەرنجیش بدەیت وایە: سەوری کوڕی یەزید و شێخەکەی کە خالیدی کوڕی مەعدانە، عەلی کوڕی عەییاش و شێخەکەشی، کە حەسسانی کوڕی نوحە، هەر هەمویان حیمصین، عەبدوڵڵای کوڕی بوسریش لەحیمص نیشتەجێ بوە.

لەوە دەچێت بڵێی: بۆچی زوهری لاوازی دەکات؟

سەرەتا دەڵێین: جیاوازی نەبینراوە لەسەر ئەو وتەیەی زەهری، کە زەعیفدانانی فەرمودەکەیە، بەڵام ڕوانگەی وتەکەی زیاد لەئیحتیمالێك هەڵدەگرێت:

ئیحتیمالی یەکەم: کە دەڵێت: «ئەمە فەرمودەیەکی حیمصیە»، وەك بڵێت: لام شاراوە نییە، بەڵکو باش دەزانم ڕاویەکانی کێن و خەڵکی کوێن؟ هەمویان خەڵکی حیمصن، جا وا نەزانی ئەم فەرمودەیە نازانم و پەیم پێ نەبردوە و زانیاریم دەربارەی نییە. بەڵکو دەزانم و لاوازیشە.

ئیحتیمالی دووەم: لەبەر ئەوەی مەخرەج (شوێنی ڕیوایەتکردن)ی فەرمودەکە، ئەوانەی دەیگێڕنەوە هەمویان خەڵکی حیمصن، وەحیش لەحیجازدا دادەبەزێت، ئەوانیش نەیانگێڕاوەتەوە، ئەم فەرمودەیەش لەم بوارە تاکە فەرمودەیە و فەرمودەی ترمان نییە، کەواتە ئەم فەرمودەیە مونکەرە. بۆیە شافیعی ﷺ دەڵێت: «إذا لم يوجد للحديث أصل في الحجاز، ضعف أو ذهب نخاعه»[1]، «ئەگەر هەر فەرمودەیەك بنەمایەکی لەحیجازدا نەبو، مۆخەکەی چووە و بنەڕەتەکەی ڕماوە و ڕوخاوە».

هەروەها دەڵێت: «كُلُّ حديث جاء من العراق، وليس له أصل في الحجاز، فلا تَقْبَلْهُ، وإن كان صحيحًا، ما أُريد إلا نَصِيْحَتَكَ»[2]، «هەر فەرمودەیەك

(١) بهذا اللفظ أورده الذهبي في «سير أعلام النبلاء» (١٠/ ٢٥)، والأثر أخرجه ابن أبي حاتم في «آداب الشافعي ومناقبه» (ص ١٥٣)، وأبو بكر الزبيري «فوائده»، والجوهري في «مسند الموطأ» (ص ١٠١) (٤٢)، والبيهقي في «مناقب الشافعي» (١/ ٥٢٦)، وفي «معرفة السنن والآثار» (١/ ١٥٠)، وابن عبد البر في «التمهيد» (١/ ٦٩٧)، والخطيب البغدادي في «الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع» (٢/ ٢٨٦)، كلهم بلفظ: «**إذا جاوز الحديث الحَرَّتَينِ، فقد ضَعُفَ نُخَاعُهُ**»، قال ابن أبي حاتم: «قال بعض أهل المدينة: النخاع: الخيط الذي في الصليب بين الفقار، أبيض شبه المخ».

وأخرجه ابن عبد البر من لفظ مالك في «التمهيد» (١/ ٦٩٦).

(٢) «سير أعلام النبلاء» (١٠/ ٢٤). ولكن قال الذهبي بعد أن أورده: «قلت: ثم إن الشافعي رجع عن هذا، وَصَحَّحَ ما ثَبَتَ إِسْنَادُهُ لهم». ولعل الذهبي يقصد بما أورده ابن أبي حاتم وابن عدي والبيهقي وغيره عنه أنه قال: «من عرف من أهل العراق ومن أهل بلدنا بالصدق والحفظ قبلنا حديثه، ومن عرف منهم

لەعێراقەوە بو، بنەمای لەحیجازەوە نەبو، قەبوڵکراو نییە، ئەگەر سەندەکەشی صەحیح بێت، من تەنها ئامۆژگاری تۆم دەوێت».

تەنانەت کۆمەڵێکی زۆری زاناکان یان زۆربەیان هیچ فەرمودەیەکیان نەخستۆتە پێش فەرمودەی حیجازیەکانەوە، بە تایبەت لەکاتی جیاوازیدا[1].

بۆیە خەتیبی بەغدادی دەڵێت: «مخارجُ السنن: أَصَحُّ طُرُقِ السُّنن ما يرويه أهل الحرمين مكةَ والمدينةِ، فإن التَّدليس فيهم قليلٌ والاشتهار بالكذب وضعٍ الحديث عندهم عزيزٌ»[2]، «شوێنی ڕێواتکردنی فەرمودەکان: صەحیحترینی ڕێگەی فەرمودەکان ئەوەیە، کە خەڵکی مەکە و مەدینە بیگێڕنەوە، چونکە گزیکردن لەناویاندا کەمە و شۆرەتبون بەهەڵواسینی فەرمودە و درۆکردن تێیاندا دەگمەنە».

ئیبن تەیمیە و چەندین فەرمودەناسیشم بینیوە ئەم هەقیقەتەیان دوپات کردۆتەوە، ڕەحمەتی خوای گەورەیان لێبێت.

ومن أهل بلدنا بالغلط رددنا حديثه، وما حابينا أحدًا، ولا حملنا عليه». ينظر: «الكامل في ضعفاء الرجال» (١/ ٢٠٦)، و«معرفة السنن والآثار» (١/ ١٥١)، «مناقب الشافعي» للبيهقي (١/ ٥٢٨).

قال البيهقي في «معرفة السنن والآثار» (١/ ١٥١): «وعلى هذا مذاهب أكثر أهل العلم بالحديث، وإنما رغب بعض السلف عن رواية أهل العراق لما ظهر من المناكير والتدليس في روايات بعضهم، ثم قام بهذا العلم جماعة منهم ومن غيرهم، فميزوا أهل الصدق من غيرهم، ومن دلس من لم يدلس، وصنفوا فيه الكتب حتى أصبح من عمل في معرفة ما عرفوه، وسعى في الوقوف على ما عملوه على خبرة من دينه وصحة ما يجب الاعتماد عليه من سنة نبيه ﷺ، فلله الحمد والمنة وبه التوفيق والعصمة».

(١) ينظر: «معرفة السنن والآثار» (١/ ١٥٢) (٢٠٧)، و«النكت الوفية بما في شرح الألفية» للبقاعي (١/ ٩٣).

(٢) «الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع» للخطيب البغدادي (٢/ ٢٨٦).

ئیبن تەیمیە دەڵێت: «وأما حديثُهُم [أي: أهل المدينة] فأَصحُّ الأحاديث، وقد اتفق أهل العلم بأحاديث على أنَّ أصحَّ الأحاديث أحاديث أهل المدينة ثم أحاديث أهل البصرة، وأما أحاديث أهل الشام فهي دون ذلك؛ فإنه لم يكن لهم من الإسناد المتصل وضبط الألفاظ ما لهؤلاء ولم يكن فيهم -يعني أهل المدينة؛ ومكة والبصرة؛ والشام- من يعرف بالكذب لكن منهم من يضبط ومنهم من لا يضبط. وأما أهل الكوفة فلم يكن الكذب في أهل بلد أكثر منه فيهم، ففي زمن التابعين كان بها خلق كثيرون منهم معروفون بالكذب لا سيَّما الشيعة فإنهم أكثر الطوائف كذبًا باتفاق أهل العلم»[1]، «هەمو زانایانی شارەزا بەفەرمودەکان کۆکن لەسەر ئەوەی، کە ڕاستترین فەرمودە، فەرمودەکانی خەڵکی مەدینەیە، پاشان فەرمودەکانی خەڵکی بەصرەیە، فەرمودەکانی خەڵکی شامیش دوای ئەمان دێت، فەرمودەی کوفەییەکانیش ئەوە فەرمودەی هیچ شارێك بەقەد فەرمودەکانی ئەوان درۆ و دەڵەسەی تێدا نییە».

ئەمە ڕاڤە و ڕونکردنەوەی وتەکەی زهریە، نەك ئەوەی شێخ عەلی حەلەبی دەڵێت: بە نیسبەت زوهریەوە حیمصیە، بە نیسیبەت ئێمەوە وا نییە، چونکە سەردەمەکانی دوای ئەو ڕێگای زۆرتری حەدیس بینران.

ئەمەش تەنها وتەی زوهری نییە، لەپاڵپشتییەکانی تری:

وتەکەی ئەوزاعییە ﷺ (لە ١٥٧ مردوە)، دەڵێت: «ما زِلتُ له كاتمًا حتى رأيتُه انتشر»[2]. «لەو کاتەوەی ئەم فەرمودەیەم بیستبو، هەر دەمشاردەوە، تا بینیم بلاّو بۆتەوە». ئەمەش بە واتای زۆری ڕێگاکانی نایەت[1].

---

(١) «مجموع الفتاوى» (٢٠/ ٣١٦).

(٢) «سنن أبي داود» (٤/ ٩١) (٢٤٢٤).

هەروەها یەحیای قەتتان ﷺ (کە لە ١٩٨ مردوە) ئەحمەد دەڵێت[٢]: «کان یحیی بن سعید یتقیه» «خۆی لەم فەرمودەیە دەپاراست، هەرچیم کرد بۆمی بگێڕێتەوە بۆی نەگێڕامەوە»، لە هەندێك نوسخەدا دەڵێت: «یَنْفِیه» «نەفی دەکرد» فەرمودەی وا صەحیح نییە.

هەروەها مالیك ﷺ نکوڵی لەم فەرمودەیە دەکات و دەڵێت: ئەمە درۆیە[٣]. وتیشمان نەوەوی ئەمە ڕەت دەکاتەوە.

هەروەها باسمانکرد، کە ئەحمەدیش ﷺ بەلاوازی داناوە. هەروەها دەڵێت: «قد جاء في صیام یوم السبت ذاك الحدیثُ مفرد» «ئەم فەرمودەیە فەرمودەیەکی تاقانەیە»[٤]. ئیبن تەیمیەش ئەڵێت: ئەم وتەیە بەڵگەیە لەسەر ئەوەی کە گرتنی شەمە مەکرۆهە نییە.

جا ئەحمەد ئەو فەرمودەیەی پێ لاوازە، ئەو وتەیەی یەحیای کوڕی سەعیدی پێشوش، کە ئەحمەد باسی کرد، لەوەڵامی پرسیارێك بو: لەبارەی ڕۆژوی شەمانەوە[٥]. بۆیە ئەوە بەلاوازکردنی ئەو فەرمودەیە دادەنرێت لەلایەن هەردوکیانەوە. وەك ئیبن تەیمیە دەڵێت. ئەحمەد ڕادەوەستێ لەوەرگرتنی فەرمودەکە و ڕێگە دەدات بەگرتنی شەمان[٦].

---

(١) کما قاله صاحب «الزهر الروض» ﷺ في (ص ٦٠).

(٢) «الجامع لعلوم الإمام أحمد، علل الحدیث» (١٤/ ٤٣٥) (٤٠٦).

(٣) «سنن أبي داود» (٤/ ٩١) تحت (٢٤٢٤).

(٤) «شرح عمدة الفقه» (٣/ ٥٤٠).

(٥) «الجامع لعلوم الإمام أحمد، علل الحدیث» (١٤/ ٤٣٥) (٤٠٦).

(٦) «شرح عمدة الفقه» (٣/ ٥٤٠)، ویظهر أنه یقصد صنیع یحیی.

ئەثرەم دەڵێت: «بەڵگەی باوی عەبدوڵا (واتە: ئەحمەد) ئەوەیە: فەرمودەکان هەمویان دژی ئەم فەرمودەیەن»[١]. واتە: هەرچی فەرمودە هەیە لەپەیامبەرەوە ﷺ لەو بارەوە، دژی ئەم فەرمودەیەی ڕێگەگرتنەن لەڕۆژوی شەمان.

*** هەندێکیش پێیان وایە لاوازییەکەی هی ئیزترابەکەیەتی:**

لەوانە: نەسائی و ئیبن حەجەر.

نەسائی دەڵێت: «ئەم فەرمودەیە موزتەڕیبە»، جا کێ وەکو نەسائییە لەفەرمودەناسیدا؟! ئیزتیڕابەکەش لەو تەخریجکردنەی پێشو ڕون بوویەوە.

ئیبن حەجەریش لەکتێبەکانی جەخت دەکاتەوە لەسەر ئەوەی، کە موزتەڕیبە، لە«بلوغ المرام»دا دەڵێت: «وَرِجَالُهُ ثِقَاتٌ، إِلَّا أَنَّهُ مُضْطَرِبٌ» «هەوالْخوانەکانی جێی متمانەن، بەڵام موزتەڕیبە».

کەسێکیش بڵێ: موزتەڕیب نییە، لەوانەیە ئەو ڕێگەی زیاتری نەبینیبێت، بەڵام ئەم ئیزتیڕابەکەی بینیوە.

هەروەها لە«التخليص»دا دەڵێت: «قَدْ أُعِلَّ حَدِيثُ الصَّمَّاءِ بِالْمُعَارَضَةِ الْمَذْكُورَةِ وَأُعِلَّ أَيْضًا بِاضْطِرَابٍ». «عیلەتدارکراوە بە: بونی دژ و بەبونی ئیزتڕاب».

لە «تهذيب التهذيب»یشدا دەڵێت[٢]: «فيه اضطرابٌ شديد» «ئیزتڕابێکی توندی تێدایە».

---

(١) «الجامع لعلوم الإمام أحمد» (١٤/ ٤٣٥).

(٢) (١٢/ ٣٠٩).

ئەوان لەوەڵامدا دەڵێن: ئەم جۆرە ئیزتیرابە قادح نیە، چونکە ئیزتیراب دو جۆرە: ئیزتیراب هەیە قادح و عەیبدارکەرە، ئیزتیرابیش هەیە عەیبدارکەر نییە، ئەم فەرمودەیە ئیزترابەکەی عەیبدارکەر نییە، چونکە عەبدوڵڵای کوڕی بوسر صەحابیە، هەروەها باوکیشی صەحابیە، صەمائیش صەحابییەیە، ئەکریّ هەندێك جار لەباوکی بیستبێت، جاری واش بوە لەخوشکەکەی، هەندێك جاریش خۆی لەپەیامبەری خوای ﷺ بیستوە، جاری واش هەیە خوشکەکەی لەعائیشەی بیستوە لەپەیامبەری خواوە ﷺ.

هەروەها دەڵێن: ئیزتیراب هەیە، هەمو شێوازەکانی هاوهێزن، یانی بەم ڕێگەیە ڕیوایەتکراوە، ڕێگەیەکی تر هەیە بەهەمان هێز ڕیوایەتکراوە، جیاوازیشە لەوەی پێشو، لەڕێگەیەکی تر ڕیوایەتکراوە جیاوازی دوانەکەی تر و هەروەها ...، جا لەم کاتەدا ناتوانی تەرجیح بدەیت، بەڵام جۆرێکی تر لەئیزتیراب هەیە، کە ئەم فەرمودەیەی ڕۆژوی شەمە لەو جۆرەیە -ئەمان وا دەڵێن-، بەچەند ڕوێەکی لێك جودا ڕیوایەتکراوە، بەڵام دەتوانی لەنێوانیاندا تەرجیح بدەی، جا دەتوانرێت بەجۆری یەکەم، فەرمودەکە عیلەتدار بکرێت، بەڵام بەجۆری دووەم نا.

بەڵام ئیبن حەجەر وەڵامی ئەمە دەداتەوە بەوەی: ئا ئەم ڕەنگاوڕەنگی و جۆراوجۆرییە لەیەك فەرمودەدا و لەیەك سەنەددا، کە یەك مەخرەجی هەیە، بەڵگەیە لەسەر ئەوەی: ڕاویەکانی، ئەم فەرمودەیەیان زەبتنەکردوە، بۆیە دەڵێن: ئەمە بەڵگەیە لەسەر لاوازی و ئیزتراب.

هەروەها دەڵێن: لەوانەیە هاوڕاتان بین لەو دابەشبەندیەی ئیزتراب ئەگەر مەتنی فەرمودەکە کێشەی نەبو، بەڵام «ئەگەر پێشەوایانی فەرمودە مەتنێکیان لا مونکەر بێت، ڕوکەشی سەنەدەکەشی صەحیح بێت، ئەوا دەگەڕێن بەدوای عیلەیەکی قادیحەدا بۆی، ئەگەرنا دەگەڕێن بەدوای عیلەیەکی ناقادیحەدا، ئەوسا ئەو عیلەتە ناقادیحە بەکافی دەزان بۆ ئەو نەکارەتە»[1].

ئەگەریش وترا: ئەو عیلەتە نابێتە قادیحە کە ئێوە باسی دەکەن، بەبەڵگەی ئەوەی خەلەل بەدەگمەن و کەم هەر ڕو دەدات لەم ڕاویانە.

دەڵێین: بەڵێ، بەڵام ئەگەر هاتو مەتنەکە نەکارەی تێدابو، لەڕاویەکانیش قابیلی زۆر هەڵەکردن هەبو، ئەوسا ئیحتیمالی خەلەلەکە زۆر زیاتر دەبێت و زاهیرەن دیارە ئەو عیلەتە خەلەلەکەیە.

بەڕاستی چەندین نمونەمان لەو بارەوە لەلایە.

هەر بۆیە موعەللیمی یەمانی ﷺ دەڵێت: هەندێك لەزانایانی ئەم دواییانە، دێن عیلەیەك لەفەرمودەیەك دەبینن، کە پێشەوایانی پێشتر باسیان کردوە، دەڵێن: ئەو عیلەتە قادیحە نییە، چونکە هەمان عیلەت لەچەندین فەرمودەی تردا هەیە، کەچی ئەو زانایە عیلەتداریانی نەکردوە بەو هۆیەوە، ئیتر بۆ ئەبێت ئەم فەرمودەیەی پێ عیلەتدار بکرێت؟!

موعەللیمی دەڵێ: ئەمە نیشانەی بێ ئاگایی ئەو کەسانەیە بەو پرسەی باسمانکرد، مەگەر کەسێك بڵێ فەرمودەکە مونکەڕ نییە[2].

---

(١) «الفوائد المجموعة» (٢٥/ ٢٥١).

(٢) «الفوائد المجموعة» (٢٥/ ٢٥١).

هەروەها دەڵێن: لەبەڵگەکانی نەکارەتی مەتنی فەرمودە ئەوەیە: ڕاویەکە پێچەوانەی فەرمودەکە بکات، کە خۆی دەیگێڕێتەوە، ئەوەتا پرسیار لەثەوبان دەکرێت لەبارەی ڕۆژوگرتنی شەمانەوە؟ ئەڵێت: پرسیار لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسر بکەن، عەبدوڵڵای کوڕی بوسریش دەڵێت: «لا لك ولا عليك». پێشتریش باسمانکرد، کاتێك دەڵێت: «ولا عليك» زۆر صەڕیحە لەسەر ئەوەی تاوانی لەسەر نییە، بەڵێ، «لا لك» واتە: پاداشتیشی بۆ نانوسرێت.

جا ئەگەر پێتان وایە: ئەمە حەرامکردنی ڕەهایە، ئەوا وتەی ڕاویەکە پێچەوانەی ئەو لێکدانەوەیەی ئێوەیە، کە کەس نەیوتوە.

*** هەندێکیش پێیان وایە لاوازی فەرمودەکە هی ئەوەیە، کە شازە:**

لەوانەش: طەحاوی، وەك دەڵێت: «ئەم ئاسارانە ئەوە دەگەیەنێ کەوا دروستە وەك سونەت ڕۆژوی شەمان بگیرێت، ئا ئەمە زۆر مەشهورتر و دیارترە لەناو زاناکاندا، وەك لەو فەرمودە شازەی، کە خیلافی فەرمودە صەحیحانە، کە لەناو زاناکاندا بەربلاوە».

هەروەها ئەثرەم.

هەروەها ئیبن تەیمیەش، دەڵێت: «لەسەر بنەمای ئەمە، فەرمودەکە یان شازە یان مەنسوخە، ئەمەش ڕێگە و ڕێبازی قوتابییە کۆنەکانی ئەحمەدە، وەك ئەثرەم و ئەبو داود». پێشتریش دەقەکەی هێنرایەوە.

هەروەها ئیبن موفلیح.

هەروەها ئیبن قەییم، دەڵێت: «ڕۆژوگرتنی شەمە لەگەڵ ڕۆژێکی تردا لەفەرمودەکاندا سابت بوە، ئەمەش بەڵگەیە لەسەر ئەوەی فەرمودەکە مەحفوز نییە و شازە».

مەحفوز بەرانبەری شازە، مونکەریش بەرانبەری مەعروفە.

هەروەها عەینی و ئیبن باز و ئیبن عوثەیمینیش دیسانەوە فەرمویانە شازە.

- ئەوانەشی پێیان صەحیحە، بون بەچەند بەشێکەوە:

*** زۆرێکیان (هەندێکیش ئەڵێن زۆربەیان) پێیان صەحیحە**، بەڵام لێکی دەدەنەوە بەوەی تەنها نەبێت، یان ڕێکنەکەوێت لەگەڵ ڕۆژوێەکی سونەتدا.

*** هەندێکیش دەڵێن: نەسخ بۆتەوە**، چونکە ناکرێت ئەو هەمو فەرمودەیە وەلا بنێین، لەوانەش ئەبو داود، دەڵێت: ئەم فەرمودەیە مەنسوخە. بەچی نەسخ بۆتەوە؟ بەفەرمودەکەی جوەیرەییە و هاوشێوەکانی.

هەندێکیش قسەیان کردوە لەسەر ئەو وتەیەی ئەبو داود، کە دەڵێت: «هذا حديث منسوخ».

خواش زاناترە لەوانەیە نزیکتر ئەوەبێت، کە بوترێت: نەسخ لای پێشینان بەم مانایە نییە کە لەلای خۆماندا هەیە، ئەهلی ئوصولْ، کە باسی نەسخ دەکەن زاراوەیەکی تازەیە، ئەگەرنا بەمانا کۆنەکەی دێت، وەك: «تخصيص، تقييد، بيان المجمل، بيان المبهم ...»، کەواتە مەبەست پێی ئەوەیە بەتەنها بیگریت، بەبەڵگەی فەرمودەکەی جوەیریە، کە ئەبو داود دەیهێنێت لەژێر بابی «الرخصة في ذلك»، بەڵام لەوە بڕوانین وتەکەی زوهری و مالك و ئەوزاعی

دەهێنێت کە بەلاوازدانانی فەرمودەکەیە، ئەکرێ بڵێین: ویستویەتی بڵێ فەرمودەکە عیلەتدارە.

بەڵام هیچ شتێك لە فەرمودەکەی جوەیریییەدا نییە، ئاماژە بێت بۆ ئەوەی پاشتر بێت یان پێشتر تا نەسخی بکاتەوە.

جا بەو مانا نوێیەی ئەو زاراوە کۆنە، نابێت لێکدانەوە بکرێت.

بەڵام ئیشەکەی حاکیم لەمە دەچێت، چونکە ئەڵێت: صەحیحە بەڵام فەرمودەی صەحیح هەیە دژیەتی.

* **ئەمەش جۆرێکی تریانە، کە ئەڵێن: دژی هەیە**، بەمە عیلەتداری دەکەن:

وەك حاکم دەڵێت: «ئەم فەرمودەیە صەحیحە لەسەر مەرجی بوخاریە، بەڵام هەردوکیان ڕیوایەتیان نەکردوە (واتە: بوخاری وموسلم)». لەکاتێکدا کەس لەزانایان موافەقەی حاکیمیان نەکردوە لەسەر ئەم وتەیەی.

لێرەشەوە ئاماژە بۆ ئەوە بکەم: ئەگەر کەسێك موتابەعەی ئیبن تەیمیە بکات، هەندێك جار بیەوێت فەرمودەیەك لاواز بکات دەڵێ: لەبوخاری و موسلیمدا نەهاتوە، نامەوێت بڵێم: هەر فەرمودەیەك لەبوخاری و موسلیم نەهاتبو لاوازە، یان لای ئیبن تەیمیە وایە، بەڵام ئەڵێن: بنەما وایە هەر فەرمودەیەك لەبوخاری و موسلیمدا نەهاتبێت مەگەر لەبەر دەردێکە، مەگەر بەکەمی، هەندێك لەفەرمودەناسان وا دەڵێن.

جا حاکم ئەڵێت: ئەم فەرمودەیە صەحیحە بەڵام دژێکی صەحیحی هەیە کە بوخاری وموسلم دەیگێڕنەوە.

هەروەها تەماشای کارەکەی ئەبو داود بکەیت دەبینی ئەڵێ: فەرمودەکە دژی فەرمودەکەی جوەیریەیە، پاشان باسی ئەوە دەکات پێشەوایان بەلاوازیان زانیوە.

*** کۆمەڵێکی تریان پێیان وایە، دەردەکەی ئەوەیە: مونکەرە.**

دەڵێن: مەتن(دەق)ی فەرمودەکە نەکارەتی تێدایە.

هەروەها پێچەوانەی سونەتی موتەواتیری پەیامبەری خوایە ﷺ.

ئەمە جگە لەوەی پێچەوانەی کۆدەنگی موسڵمانانیشە.

خەتیب ئەڵێت: «إذا روى الثقة المأمون خبرًا متصل الإسناد رُدَّ بأمور:

أحدها: أن يخالف موجبات العقول فَيُعْلَمُ بطلانُه، لأن الشرع إنما يُرَدُّ بِمُجَوِّزَاتِ العقول، وأما بخلاف العقول، فلا.

والثاني: أن يخالف نص الكتاب أو السنة المتواترة، فيعلم أنه لا أصل له أو منسوخ.

والثالث: أن يخالف الإجماع، فيستدل على أنه منسوخ أو لا أصل له، لأنه لا يجوز أن يكون صحيحًا غيرَ منسوخٍ، وتجمع الأمة على خلافه، وهذا هو الذي ذكره ابن الطباع في الخبر الذي سقناه عنه أول الباب[1].

والرابع: أن ينفرد الواحد براوية ما يجب على كافة الخلق علمه، فيدل ذلك على أنه لا أصل له، لأنه لا يجوز أن يكون له أصل، وينفرد هو بعلمه من بين الخلق العظيم.

والخامس: أن ينفرد الواحد براوية ما جرت به العادة، بأن ينقله أهل التواتر فلا يقبل، لأنه لا يجوز، أن ينفرد في مثل هذا بالرواية»[1].

---

(١) سبق أن أوردنا نصَّه في الكتاب.

«ئەگەر ڕاوی جێی متمانە، فەرمودەیەکی سەنەد نەپچڕاویش بگێڕێتەوە، بەچەند شتێك ڕەتدەکرێتەوە و وەرناگیرێت: ...

دووەم: ئەو فەرمودەیەی دەیگێڕێتەوە پێچەوانەی دەقی قورئان، یان سونەتێکی موتەواتیر بێت لەپەیامبەرەوە ﷺ، بەوە ڕون دەبێتەوە ئەو فەرمودەیە یا ئەصڵ و بنەمای نییە یان نەسخبوەتەوە.

سێیەم: پێچەوانەی ئیجماع بکات، ئەوسا دەکرێتە بەڵگە، کە ئەو فەرمودەیە یا ئەصڵ و بنەمای نییە یان نەسخبۆتەوە. چونکە ناکرێت صەحیح بێت و مەنسوخ نەبێت، کەچی ئومەتیش هەموی کۆك بن لەسەر پێچەوانەکەی»[1].

وتەکە وەکو بنەما و قاعیدە، قاعیدەیەکی بێ کێشە و ڕون و جوانە.

جا دەڵێن هەم پێچەوانەی موتەواتیری سونەتی پەیامبەری خوایە ﷺ، هەم دژی ئیجماعیشە.

هەر چۆنێکبێت ئەوە کورتەی بۆچونی زانایان بو.

◉ ◉ ◉

(١) «الفقيه والمتفقه» (١/ ٣٥٤).

بەشی شەشەم

بەڵگەی پەیوەستکردنی حەدیسەکە بەگرتنی ڕۆژێکی پێشی یان پاشی یان ڕێکەوتنی لەگەڵ ڕۆژوپەکی سونەت و فەزڵداردا ...

بەڵگەی ئەوەش، کە ئەبێت پەیوەستبکرێت بە گرتنی ڕۆژێکی پێشی یان پاشی، یان ئەگەر ڕێکەوت لەگەڵ ڕۆژوپەکی سونەتدا وەك عاشورا و عەرەفە و ڕۆژ نە ڕۆژ و ڕۆژوە سپییەکان و هاوشێوەکانیان، کۆمەڵێك فەرمودەیە، لەوانە:

فەرمودەی یەکەم:

عَنْ جُوَيْرِيَةَ بِنْتِ الْحَارِثِ ﵂: «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ دَخَلَ عَلَيْهَا يَوْمَ الْجُمُعَةِ -وَهِيَ صَائِمَةٌ- فَقَالَ: أَصُمْتِ أَمْسِ؟ قَالَتْ: لَا، قَالَ: تُرِيدِينَ أَنْ تَصُومِينَ غَدًا؟ قَالَتْ: لَا. قَالَ: فَأَفْطِرِي» وفي لفظ: «فَأَمَرَهَا فَأَفْطَرَتْ»[1].

پەیامبەری خوا ﷺ ڕۆژی هەینی دەڕواتە لای جوەیریەی کچی حاریسە، تەماشا دەکات بەڕۆژوە.

- دوێنی بەڕۆژو بویت؟ (واتە: پێنجشەمە).
- نەخێر.
- دەتەوێت سبەی بەڕۆژو بیت؟
- نەخێر.
- دەی بیشکێنە.

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٩٨٦) (كتاب الصوم، باب صوم يوم الجمعة).

ئەویش ڕۆژوەکەی شکاند!

ئەم فەرمودەیەش بەڵگەیە لەسەر گرتنی ڕۆژوی شەمە، وەك بەیهەقی دوای ئەوەی وتەکەی ئەوزاعی دەهێنێتەوە -«من بەردەوام ئەو فەرمودەم دەشاردەوە، تا بینیم بلاّوبوەتەوە»-، ئەڵێت: «وقد مضى في حديث جويرية بنت الحارث ﵂ في الباب قبله ما دلَّ على جواز صوم يوم السبت، وكأنه أراد بالنهي تخصيصه بالصوم على طريق التعظيم له، والله أعلم»[١].

ئیبن تەیمیە دەڵێت: «وإنما حُمِل على الإفراد؛ لأن في حديث جُويرية وغيره: «أصُمْتِ أمس؟». قالت: لا. قال: «أفتصومين غدًا؟» قالت: لا. فعُلِمَ أن صومه مع الجمعة لا بأس به»[٢].

زانایانی فەرمودەش لەژێر ئەم ناونیشانانە دەیهێنەوە:

ئەبو داود[٣]: «باب الرُّخْصَةِ فِى ذَلِكَ» «**ڕوخسەت هەیە ڕۆژانی شەمە بگری**».

نەسائی[٤]: «الرخصة في صيام يوم الجمعة وذكر اختلاف سعيد وشعبة على قتادة» «**ڕوخسەت هەیە ڕۆژانی جومعە بگری**».

بەیهەقی[٥]: «باب النهي عن تخصيص يوم الجمعة بالصوم». «**نەهی هاتوە جومعە تایبەت بکەی بەڕۆژوگرتنەوە**».

---

(١) «السنن الكبرى» (٩/ ١٣٢) (٨٥٧١). وانظر: «تنقيح التحقيق» لابن عبد الهادي (٣/ ٣٤٤) (١٩٦٢).

(٢) «شرح عمدة الفقه» (٣/ ٥٤٢).

(٣) (٢٤٢٢).

(٤) (٢٧٦٧).

(٥) (٤/ ٣٠٢).

ئیبن ئەبی شەیبە[١]: «ما ذكر فِي صوم الجمعة وَمَا جاء فيه» «ئەوەی وتراوە لەبارەی گرتنی ڕۆژوی جومعەوە و ئەو ئاسارانەی لەو بارەوە هاتون».

فەرمودەی دووەم:

لە موحەمەدی کوڕی عەببادی کوڕی جەعفەرەوە ئەڵێت[٢]: «سَأَلْتُ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللهِ ﷺ -وَهُوَ يَطُوفُ بِالْبَيْتِ-: أَنَهَى رَسُولُ اللهِ ﷺ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ؟ فَقَالَ: نَعَمْ، وَرَبِّ هَذَا الْبَيْتِ». زاد البخاري: «زَادَ غَيْرُ أَبِي عَاصِمٍ: «يَعْنِي أَنْ يَنْفَرِدَ بِصَوْمٍ»[٣]» «پرسیارم کرد لەجابری کوڕی عەبدوڵڵا -خەریکی تەوافکردنیشبو-: ئایا پەیامبەری خوا نەهیکردوە لەڕۆژوگرتنی ڕۆژی جومعە، وتی: بەڵێ، بەخوای ئەم ماڵە، واتە: بەتەنها بیگرێت».

---

(١) (٩٣٤١).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٩٨٤) (كتاب الصوم، باب صوم يوم الجمعة)، ومسلم في «صحيحه» (١١٤٣) (كتاب الصيام، باب كراهة صيام يوم الجمعة منفردًا).

(٣) قال الحافظ: «قوله: «زاد غير أبي عاصم يعني: أن ينفرد بصومه» وفي رواية الْكُشْمِيهَنِيِّ: «أن ينفرد بصوم»، و«الغير» المشار إليه جزم البيهقي بأنه يحيى بن سعيد القطان، وهو كما قال، لكن لم يتعين، فقد أخرجه النسائي بالزيادة من طريقه ومن طريق النضر بن شميل، وحفص بن غياث. ولفظ يحيى: «أسمعت رسول الله ﷺ ينهى أن ينفرد يوم الجمعة بصوم؟ قال: أي ورب الكعبة. ولفظ حفص: نهى رسول الله ﷺ عن صيام يوم الجمعة مفردًا. ولفظ النضر: «أن جابرًا سئل عن صوم يوم الجمعة فقال: نهى رسول الله ﷺ أن يفرد». اهـ.

فەرمودەی سێیەم:

ئەبو هورەیرە ﷺ ئەڵێت: گوێم لەپەیامبەری خوا بو ﷺ دەیفەرمو: «لَا يَصُومَنَّ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ»(١). «هیچ کەسێکتان لەڕۆژی هەینی بەڕۆژو نەبێ، مەگەر ڕۆژێك پێشی یان ڕۆژێك پاشی بەڕۆژو بێت».

ئەم فەرمودە ئیبن خوزیمە بەم لەفزە دەیگێڕێتەوە(٢): «إِنَّ يَوْمَ الْجُمُعَةِ يَوْمُ عِيدٍ، فَلَا تَجْعَلُوا يَوْمَ عِيدِكُمْ يَوْمَ صِيَامِكُمْ، إِلَّا أَنْ تَصُومُوا قَبْلَهُ أَوْ بَعْدَهُ» «ڕۆژی

---

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٩٨٥) (كتاب الصوم، باب صوم يوم الجمعة) ومسلم في «صحيحه» (١١٤٤) (كتاب الصيام، باب كراهة صيام يوم الجمعة منفردا).

وأخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٣٦١٤) (كتاب الصوم، ذكر **البيان بأن صوم يوم الجمعة مباح إذا صام المرء معه الخميس أو السبت**)، والنسائي في «الكبرى» (٢٧٦٩) (كتاب الصيام، **الرخصة في صيام يوم الجمعة** وذكر اختلاف سعيد وشعبة على قتادة).

قال الحافظ: ««لا يصوم أحدكم» كذا للأكثر وهو بلفظ النفي، والمراد به النهي، وفي رواية الْكُشْمِيهَنِيِّ: لا يصومن، بلفظ النهي المؤكد ... وفي رواية الإسماعيلي ...: «إلا أن تصوموا قبله أو بعده»، ولمسلم من طريق أبي معاوية عن الأعمش «لا يصم أحدكم يوم الجمعة إلا أن يصوم يوما قبله أو يصوم بعده»، وللنسائي من هذا الوجه إلا أن يصوم قبله يومًا أو يصوم بعده يومًا، ولمسلم من طريق هشام عن بن سيرين عن أبي هريرة «لا تخصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تخصوا يوم الجمعة بصيام من بين الأيام إلا أن يكون في صوم يصومه أحدكم»، ورواه أحمد من طريق عوف عن بن سيرين بلفظ: «نهى أن يفرد يوم الجمعة بصوم» ... وله من طريق ليلى امرأة بشير بن الخصاصية: أنه سأل النبي ﷺ فقال: «لا تصم يوم الجمعة إلا في أيام هو أحدها» وهذه الأحاديث تقيد النهي المطلق في حديث جابر وتؤيد الزيادة التي تقدمت من تقييد الإطلاق بالإفراد ويؤخذ من الاستثناء جوازه لمن صام قبله أو بعده أو اتفق وقوعه في أيام له عادة بصومها كمن يصوم أيام البيض أو من له عادة بصوم يوم معين كيوم عرفة فوافق يوم الجمعة ويؤخذ منه جواز صومه لمن نذر يوم قدوم زيد مثلا أو يوم شفاء فلان الحديث الثالث». «الفتح» (١٩٨٥).

(٢) «صحيح ابن خزيمة» (٢١٥٨) (كتاب الصوم، جماع أبواب صوم التطوع، **باب الدليل على أن يوم الجمعة يوم عيد، وأن النهي عن صيامه إذ هو عيد، والفرق بين الجمعة، وبين العيدين: الفطر**

هەینی ڕۆژی جەژنتانە، سا ڕۆژی جەژنەکەتان مەکەن بەڕۆژی ڕۆژوگرتنتان، مەگەر ڕۆژێك لەهەوەڵیەوە یان ڕۆژێك لەئاخریەوە بگرن». لە ژێر چ ناونیشانێك دەیهێنیت؟ «باب ذكر الدليل على أن النهي عن صوم يوم السبت تطوعًا إذا أفرد بصوم» «باسکردنی بەڵگە لەسەر نەهیکردن لەڕۆژوی سونەتگرتنی شەمان، ئەگەر بەتەنها گیرا».

پاشان ئەڵێت: «فقَدْ رَخَّصَ رَسُولُ اللهِ ﷺ فِي صَوْمِ يَوْمِ السَّبْتِ إِذَا صَامَ صَائِمٌ يَوْمَ الْجُمُعَةِ قَبْلَهُ».

فەرمودەی چوارەم:

موسلیم هەر لەئەبو هورەیرەوە دەگێڕێتەوە، لەپەیامبەری خواوە ﷺ بەم لەفزە[1]: «لَا تَخْتَصُّوا لَيْلَةَ الْجُمُعَةِ بِقِيَامٍ مِنْ بَيْنِ اللَّيَالِي، وَلَا تَخُصُّوا يَوْمَ الْجُمُعَةِ بِصِيَامٍ مِنْ بَيْنِ الْأَيَّامِ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِي صَوْمٍ يَصُومُهُ أَحَدُكُمْ» «لە نێو هەمو شەوەکاندا، شەوی جومعە تایبەت مەکەن بەشەونوێژەوە، هەروەها لەنێو هەمو ڕۆژەکاندا ڕۆژی جومعە تایبەت مەکەن بەڕۆژوەوە، مەگەر ڕێکبکەوێت لەگەڵ ڕۆژوی عادەتی کەسێکتاندا».

والأضحى، إذ جاء بنهي صومهما مفردا، ولا موصلا بصيام قبل ولا بعد)، و(٢١٦٦) (كتاب الصوم، باب ذكر الدليل على أن النهي عن صوم يوم السبت تطوعا إذا أفرد بصوم).

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١١٤٤) (كتاب الصيام، باب كراهة صيام يوم الجمعة منفردًا).

وأخرجه ابن حبان في «صحيحه» (٣٦١٢) (كتاب الصوم، ذكر الزجر عن أن يخص المرء ليلة الجمعة ويومها بشيء من العبادة دون سائر الأيام والليالي)، والنسائي في «الكبرى» (٢٧٦٨) (كتاب الصيام، الرخصة في صيام يوم الجمعة وذكر اختلاف سعيد وشعبة على قتادة)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٩٣٤٦) (كتاب الصيام، من كره أن يصوم يومًا يوقته أو شهرًا يوقته أو يقوم ليلة يوقتها).

فەرمودەی پێنجەم:

زیادی حارثی ئەڵێت[1]: «سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ وَقَالَ لَهُ رَجُلٌ: أَنْتَ الَّذِي تَنْهَى النَّاسَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ؟ قَالَ: فَقَالَ: هَا وَرَبِّ هَذِهِ الْكَعْبَةِ هَا وَرَبِّ هَذِهِ الْكَعْبَةِ ثَلَاثًا، لَقَدْ سَمِعْتُ مُحَمَّدًا ﷺ يَقُولُ: لَا يَصُومُ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَحْدَهُ إِلَّا فِي أَيَّامٍ مَعَهُ» «گوێم لەئەبو هورەیرەبو -لە کاتێکدا پیاوێك پێی وت: ئەوە تۆ نەهی دەکەیت خەڵك جومعان بەڕۆژو بێت؟- وتی: ئا، بەڵێ بەپەروەردگاری ئەم کەعبەیە، سێبارەی کردەوە، گوێم لەموحەمەد ﷺ بو، دەیفەرمو: با کەستان ڕۆژی جومعە بەتەنها نەگرێت مەگەر ڕۆژانێکی تری لەگەڵدا بێت». واتە: لەڕۆژانێکدا، جومعەش یەکێك بێت لەو ڕۆژانە. لەلەفزێکی تردا ئاوها واتای دەکات.

---

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (١٠٩٥٩...) (مسند أبي هريرة ﷺ)، والطيالسي في «مسنده» (٢٧١٨) (وما أسند أبو هريرة، ومن سمع من أبي هريرة ولم يسم)، وعبد الرزاق في «مصنفه» (١٥٠٢) (كتاب الصلاة، باب الصلاة في النعلين)، والحميدي في «مسنده» (١٠٢٧) (بِشْرُ بْنُ مُوسَى بْنِ صَالِحٍ أَبُو عَلِيٍّ الْأَسَدِيّ)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٧٩٤٢) (من أبواب صلاة التطوع، من رخص في الصلاة في النعلين)، والبزار في «مسنده» (٩٧١١) (تتمة مرويات أبي هريرة، أبو معقل شيخ من أهل الكوفة)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٦٧٢) (مسند أبي هريرة، شهر بن حوشب عن أبي هريرة)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٦١٠) (كتاب الصوم، ذكر العلة التي من أجلها نهى عنه).

صحيح لغيره، رجاله ثقات. ينظر: «مسند أحمد» (١٤/ ٣٨٠) (٨٧٧٢)، و(١٦/ ٤٦٩) (١٠٨٠٥).

فەرمودەی شەشەم:

ئیبن مەسعود دەڵێت[١]: «أَنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ كَانَ يَصُومُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَقَلَّمَا رَأَيْتُهُ يُفْطِرُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ» «پەیامبەری خوا ﷺ لەهەمو مانگێکدا سێ ڕۆژ ڕۆژوی دەگرت، وە کەم جار بینیومە جومعان بەڕۆژو نەبێت».

فەرمودەی حەوتەم:

لە لەیلای ژنی بەشیری کوڕی خەصاصیەوە، ئەڵێت: «سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ: أَصُومُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، وَلَا أُكَلِّمُ ذَلِكَ الْيَوْمَ أَحَدًا؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: لَا تَصُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ إِلَّا فِي أَيَّامٍ هُوَ أَحَدُهَا، أَوْ فِي شَهْرٍ، وَأَمَّا أَنْ لَا تُكَلِّمَ أَحَدًا فَلَعَمْرِي لَأَنْ تَكَلِّمَ بِمَعْرُوفٍ وَتَنْهَى عَنْ مُنْكَرٍ، خَيْرٌ مِنْ أَنْ تَسْكُتَ»[٢]. «ڕۆژی هەینی بەڕۆژو مەبە مەگەر لەڕۆژوی ڕۆژانێکدا بێت، هەینی ڕۆژێك بێت لەو ڕۆژانە».

---

(١) أخرجه النسائي في «سنه» (٢٣٦٧ / ٢٤) (كتاب الصيام، باب صوم النبي ﷺ بأبي هو وأمي وذكر اختلاف الناقلين للخبر في ذلك)، وفي «المجتبى» (٢٧٧١) (كتاب الصيام، الرخصة في صيام يوم الجمعة وذكر اختلاف سعيد وشعبة على قتادة)، وأبو داود في «سنه» (٢٤٥٠) (كتاب الصوم، باب في صوم الثلاث من كل شهر)، والترمذي في «جامعه» (٧٤٢) (أبواب الصوم عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في صوم يوم الجمعة)، وابن ماجه في «سنه» (١٧٢٥) (أبواب الصيام، باب فِي صيام يوم الجمعة) والبيهقي في «سنه الكبير» (٨٥٢٩) (كتاب الصيام، باب من أي الشهر يصوم هذه الأيام الثلاثة)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢١٢٩) (كتاب الصوم، باب إباحة صوم هذه الأيام الثلاثة من كل شهر أول الشهر)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٦٤١، ٣٦٤٥) (كتاب الصوم، ذكر ما يستحب للمرء أن يصوم من كل شهر أياما معلومة)، وفي (ذكر استحباب صوم يوم الجمعة على الدوام مقرونًا بمثله)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٩٣٥٣) (كتاب الصيام، من رخص فِي صوم يوم الجمعة).

(٢) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٢٣٧٣) (مسند الأنصار ﷺ، حديث بشير بن الخصاصية السدوسي ﷺ)، وعبد بن حميد في «المنتخب» (٤٢٨) (بشير)، والطبراني في «الكبير» (١٢٣٢) (باب الباء، بشير بن الخصاصية السدوسي).

فەرمودەی هەشتەم:

لـە جونـادەی ئەزدیـەوە[1]: «أَنَّهُمْ دَخَلُوا عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ ثَمَانِيَةَ نَفَرٍ هُوَ ثَامِنُهُمْ، فَقَرَّبَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللهِ ﷺ طَعَامًا يَوْمَ جُمُعَةٍ، فَقَالَ: كُلُوا، قَالُوا: صِيَامٌ، قَالَ: صُمْتُمْ أَمْسِ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَصَائِمُونَ غَدًا، قَالُوا: لَا، قَالَ: فَأَفْطِرُوا» «لەگەڵ هەشت کەسدا چونەتە خزمەتی پەیامبەری خوا ﷺ، ئـەویش خـواردنی پێشکەشکردن، فەرموی: بخۆن! وتیان: بەڕۆژوین، فەرموی: دوێنێ بەڕۆژو بون؟ وتیان: نەخێر، فەرموی: ئەی سبەی بەڕۆژو دەبن، وتیان: نەخێر، فەرموی: سـا ڕۆژوەکانتان بشکێن».

نەسـائی ئـەم فـەرمودە لـەژێر باسـی «الرُّخْصَةُ فِي صِيَامِ يَوْمِ السَّبْتِ» دەهێنێت.

وإسناده صحيح، رجاله ثقات رجال الصحيح غير ليلى امرأة بشير، وهي صحابيّةٌ كان اسمها جَهْدَمة فسماها رسولُ اللهِ ﷺ ليلى. ينظر: «مسند أحمد» (٣٦/ ٢٨٦) (٢١٩٥٤).

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٤٤٣٠) (مسند الأنصار ﷺ، جنادة الأزدي ﷺ)، وابن أبي شيبة في «مصنفه» (٩٣٣٤) (كتاب الصيام، ما ذكر فِي صوم الجمعة وَمَا جاء فيه)، وعنه ابن أبي عاصم في «الآحاد والمثاني» (٤/ ٢٧٧) (٢٢٩٧). وأخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبرى» (٧/ ٥٠٢)، والنسائي في «الكبرى» (٢٧٨٦، ٢٧٨٧) (كتاب الصيام، الرخصة في صيام يوم السبت)، والطبراني في «الكبير» (٢١٧٣، ٢١٧٤، ٢١٧٥، ٢١٧٦) (باب الجيم، جنادة بن أبي أمية الأزدي)، والحاكم في «مستدركه» (٦٦٢٠) (كتاب معرفة الصحابة ﷺ، ذكر جنادة بن أبي أمية الأزدي ﷺ).

وقال الحاكم (٣/ ٦٠٨): «حَدِيثٌ صَحِيحٌ عَلَى شَرْطِ مُسْلِمٍ، وَلَمْ يُخَرِّجَاهُ». وافقه الذهبي. كذا قال: إنما أخرج مسلم لابن إسحاق في المتابعات، ولم يخرج له في الأصول، ولم يرو شيئًا بهذا الإسناد، وهو كثير التدليس وقد عنعن.

وصححه الحَافظ في «الفتح» (٤/ ٢٣٤). وانظر: «الصحيحة» (٢/ ٦٧٦) عند (٩٨١).

بەڵگەی نۆیەم (ڕۆژوی ڕۆژ نە ڕۆژ):

هەروەها بەڵگەیەکی تر: بریتییە لەڕۆژوەکەی پەیامبەر داود ﷺ، کە ڕۆژێك ڕۆژوی دەگرت و ڕۆژێك بەڕۆژو نەدەبو. وەك پەیامبەری خوا ﷺ بەعەبدوڵای کوڕی عەمری فەرمو: «أَحَبُّ الصِّيَامِ إِلَى اللهِ صِيَامُ دَاوُدَ، كَانَ يَصُومُ يَوْمًا وَيُفْطِرُ يَوْمًا»[١]. باشترین و خۆشەویستترین ڕۆژو، ڕۆژوی پەیامبەر داودە، ڕۆژێك ڕۆژوی دەگرت، و ڕۆژێك نەیدەگرت.

بەو شێوازەش بێت هەفتەیەك هەینیەکی بەر دەکەوێت، و هەفتەیەکشەمە. ئەمەش یەکسانکردنی تێدایە لەنێوان ڕۆژی شەمە و لەنێوان باقی ڕۆژەکانی تر[٢].

پەیامبەری خواش هیچ ڕۆژێکی بۆ جیا نەکردوە، نە ڕۆژی شەمە و نە غەیری شەمە، عەبدوڵای کوڕی عەمریش خۆی نەپاراستوە لەڕۆژوی شەمان، بەڵکو لەکۆتایی تەمەنی لاواز دەبێت و ناتوانێت بیگرێت، دەڕوات یەك هەفتە بەڕۆژو نەدەبو، پاشان یەك هەفتە بەڕۆژو دەبو و قەرەبوی دەکردەوە.

ئەمەش لەڕاستیدا لەئیشکالە هەرە گەورەکانی سەر ئەو مەزهەبەیە و ناتوانن وەڵامێکی بەهێزی بدەنەوە، ئەوانەشی پاڵپشتی ئەو مەزهەبە دەکەن، خۆشیان دان بەئەوەدا دەنێن، کە ئەمە ئیشکالە، ئەوەتا مەشهور حەسەن ئەڵێت: «أليس من لوازمه أن يُصام السَّبت؟ بلى ... إذًا، كيف تمنعون؟ نقول:

---

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١١٣١، ٣٤٢٠، ٥٠٥٢) (كتاب أحاديث الأنبياء، باب أحب الصلاة إلى الله صلاة داود)، ومسلم في «صحيحه» (١١٥٩) (كتاب الصيام، باب النهي عَنْ صوم الدهر لمن تضرر به أو فوت به حقا).

(٢) «شرح معاني الآثار» (٢/ ٨٠): «ففي ذلك أيضًا التسوية بين يوم السبت، وبين سائر الأيام».

نحن لم نمنع؛ النبيُّ ﷺ الذي منعَ، المنعُ ليس مِنا ... لو نحن الذين مَنعنا فكل هذه الإشكالات تَرِد علينا ...»[1]. «ئایا لەلازم (پێویستی)یەکانی ئەو فەمودەیە، ئەوە نییە شەمان ڕۆژو بگیرێت؟ بۆنا، کەواتە بۆ ڕێگری دەکەن لەگرتنی؟ دەڵێین: ئێمە ڕێگری ناکەین، پەیامبەری خوا ﷺ ڕێگری دەکات، نەك ئێمە، ئەگەر ئێمە ڕێگریمان بکردایە، ئەوا هەمو ئەم ئیشکالاتانە لەئارادا بو!».

طەحاوی لەبارەی ڕۆژوی ڕۆژ نە ڕۆژەوە دەڵێت: «فاليوم الذي بعده هو يوم السبت. ففي هذه الآثار المروية في هذا إباحة صوم يوم السبت تطوعًا، وهي أشهر وأظهر في أيدي العلماء، من هذا الحديث الشاذ الذي قد خالفها»[2].

ئیبن تەیمیەش دەڵێت: «وإنما حُمِل على الإفراد ... لأن ... إذنه في صوم يوم وفِطره يوم مطلقًا، وصوم يومين وفطر يوم، وصوم يوم وفطر يومين، وصوم أيام البِيض، مع العلم بأن هذا لابدَّ فيه من صوم يوم السبت كغيره من الأيام ...»[3].

بەڵگەی دەیەم (ڕۆژوەکەی ئیبراهیم (ڕۆژی ڕۆژی شەوە سپیەکان)):

لەو بەڵگانەی تر: گرتنی ڕۆژوەکەی پەیامبەر ئیبراهیمە[1]، واتە: سیانزە و چواردە و پانزەی هەمو مانگێکە، کە زۆرجار هەینی دەکەوێتە یەکێك لەو

(١) من كلام مشهور حسن في لقاء بتاريخ (١٨/ ١٠/ ٢٠٠٨)، ثم أجاب عن ذلك وقال: «فالنبيُّ ﷺ صرَّح بِمنع صيام السَّبت، وجاءت أحاديث تُؤخذ من لوازمها صيامُ السبت، وتعلَّمنا في الدِّلالات أن الحديث المنطوق أقوى مِن الحُكم الذي يُؤخذ من الدلالة ... هذه مِن لوازمه. هذه واحدة. [ثانيًا:] الواجب علينا ألَّا نضارب بين النصوص، والواجب الإعمال لا الإهمال».

(٢) «شرح معاني الآثار» (٢/ ٨٠).

(٣) «شرح عمدة الفقه» (٣/ ٥٤٢).

ڕۆژانە. ئەوەتا ئەبو هورەیرە دەڵێت[٢]: «أَوْصَانِي خَلِيلِي ﷺ بِثَلَاثٍ: صِيَامِ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، وَرَكْعَتَيِ الضُّحَى، وَأَنْ أُوتِرَ قَبْلَ أَنْ أَنَامَ». «هەرە

---

(١) أخرج ابن ماجه في «سنه» (١٧١٤) (أبواب الصيام ، باب ما جاء فِي صيام نوح ﷺ)، والطبراني في «الكبير» (١٤٧١٧) (باب العين، يزيد بن رباح)، والبيعقي في «شعب الإيمان» (٥/ ٣٧٠) (٣٥٦٣)، وابن عساكر في «تاريخ دمشق » (٦٢/ ٢٧٥)،

قال ابن ماجه: حدثنا سهل بن أبي سهل [صدوق]، حدثنا سعيد بن أبي مريم، عن ابن لهيعة، عن [وصرح بالتحديث عند البيهقي] جعفر بن ربيعة [ثقة]، عن أبي فراس [وهو يزيد بن رباح، ثقة]، أنه سمع عبد الله بن عمرو يقول: سمعت رسول الله ﷺ يقول : «صَامَ نُوحٌ ﷺ الدَّهْرَ إِلَّا يَوْمَ الْفِطْرِ وَيَوْمَ الْأَضْحَى، [وَصَامَ دَاوُدُ ﷺ نِصْفَ الدَّهْرِ، وَصَامَ إِبْرَاهِيمُ ﷺ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ، صَامَ الدَّهْرَ وَأَفْطَرَ الدَّهْرَ]». والزيادة من الطبراني والبيهقي.

ورجالة كلهم ثقات؛ غير ابن لهيعة صدوق، خلط بعد احتراق كتبه، والعمل على تضعيف حديثه، ويرويه عنه هكذا: ابن أبي مريم [وهو سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم الحافظ الفقيه الثبت]، أما خالد بن عمرو الحراني -كما عند الطبراني- فيرويه عنه عن أبي قِنان، وهو أيوب بن أبي العالية الحضرمي المصري، قال الهيثمي في «مجمع الزوائد ومنبع الفوائد» (٣/ ١٩٥) (٥١٨٠): «رواه الطبراني في «الكبير»، وفيه أبو قِنان ولم أعرفْه». ولكن في «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم (٢/ ٢٥٤) (٩١١) أنه روى عن أبي فراس، وروى عنه عمرو بن الحارث، أما ابن حبان في «الثقات» (٦/ ٥٩) فقد قال: «يروي عن جماعة من التابعين، روى عنه: أهل مصر». كأنه يشير إلى ابن لهيعة وعمرو بن الحارث، وإلى غيرهما، فقد ذكر الأمير ابن ماكولا راويين آخرين. وفي كتاب «فتوح مصر والمغرب» أنه يروي عن أبيه (ص ١١٣)، ويروي عنه: يزيد بن عبد الله الحضرمي (ص ١٩٨).

فهذا الحديث في سنده ضعف، وتفرد به ابن لهيعة به، وقد سبق بيان حاله، مع اختلافه هو في شيخه، ولا شاهد لمحل الشاهد.

وانظر: «مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه» (٢/ ٧٢) (٦٢٢).

(٢) من كلام مشهور حسن في لقاء بتاريخ (١٨/ ١٠/ ٢٠٠٨)، ثم أجاب عن ذلك وقال: «فالنبيُّ ﷺ صرَّح بِمنع صيام السَّبت، وجاءت أحاديث تُؤخذ من لوازمها صيامُ السبت، وتعلَّمنا في الدِّلالات أن الحديث المنطوق أقوى مِن الحُكم الذي يُؤخذ من الدلالة ... هذه مِن لوازمه. هذه واحدة. [ثانيًا:] الواجب علينا ألَّا نضارب بين النصوص، والواجب الإعمال لا الإهمال».

خۆشەویستەکەی دڵم، سێ ئامۆژگاری کردم[١]: سێ ڕۆژ ڕۆژوی هەمو مانگێك و دو ڕکاتی چێشتەنگا و پێش خەوتن نوێژی وتر بکەم».

طەحاوی لەبارەی ڕۆژوی ڕۆژی شەوە سپیەکانەوە دەڵێت: «وقد يدخل السبت في هذه، كما يدخل فيها غيره من سائر الأيام. ففيها أيضًا إباحة صوم يوم السبت تطوعًا»[٢].

بەڵگەی یازدەیەم (پەیامبەری خوا ﷺ گوێی نەدەدا لەکام ڕۆژی مانگەکەدا ڕۆژوی بگرتبا):

لەو بەڵگانەی تر: ئەگەرچی پەیوەندی بەگرتنی ڕۆژوی ڕۆژە سپییەکانەوە هەیە، بەڵام خودی دەقەکە دەکرێت وەك دەقێکی سەربەخۆ لێی بڕوانین، کاتێك موعازەی عەدەویە پرسیار دەکات لەدایکە عائیشە ڕضی الله عنها لەبارەی ڕۆژوگرتنی پەیامبەری خوا ﷺ لەڕۆژانی شەوە سپییەکاندا، دەپرسێت[٣]: «أَكَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَصُومُ مِنْ كُلِّ شَهْرٍ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ؟ «ئایا پەیامبەری خوا لەهەمو مانگێکدا سێ ڕۆژ بەڕۆژو دەبو؟» عائیشە دەڵێت: «بەڵێ»، دەڵێت: «مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ كَانَ يَصُومُ؟» «لە کام ڕۆژی مانگەکەدا ئەو سێ ڕۆژەی دەگرت؟» عائیشە

(١) «وقد وصَّى النبي ﷺ جماعة من أصحابه بصيام ثلاثة أيام من كل شهر منهم: أبو هريرة وأبو الدرداء وأبو ذر وغيرهم ﷺ» «لطائف المعارف» (ص٢٥٦).

(٢) «شرح معاني الآثار» (٢/ ٨١).

(٣) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١١٦٠) (كتاب الصيام، باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصوم يوم عرفة وعاشوراء والاثنين والخميس).

دەڵێت: «لَمْ يَكُنْ يُبَالِي مِنْ أَيِّ أَيَّامِ الشَّهْرِ يَصُومُ» «پەیامبەری خوا بێباك بو، گوێی نەدەدا بەوەی لەکام ڕۆژی مانگەکەدا ڕۆژوی بگرتبا»[1].

ئەم فەرمودەیە زۆر ڕونە، کە پەیامبەری خوا ڕۆژێك نەبوە لەلای قەدەغە بێت ڕۆژوی تێدا بگرێت. تەنانەت نەوەوی دەڵێت[2]: «قال العلماء: ولعل النبي ﷺ لم يواظب على ثلاثة معينة لئلا يظن تعينها» « زانایان دەڵێن: لەوانەیە

---

(١) «لعل المراد بالأيام المسئول عنها الأيام الثلاثة من كل شهر، فكأن السائل لما سمع أنه ﷺ: كان يصوم ثلاثة أيام. ورغب في أنها تكون أيام البيض سأل عائشة: هل كان يخصها بالبيض؟ فقالت: «لا، كان عمله ديمة»، تعني: أراد التوسعة بعدم تعينها، فكان لا يبالي من أي الشهر صامها». من «الفتح» (١٩٨٧) باختصار.

(٢) «شرح النووي على مسلم» (٨/ ٤٩) (١١٦١).

قال القسطلاني في «المواهب اللدنية بالمنح المحمدية» (٣/ ٤٤٦): «وقد تحصل أن صيامه ﷺ في الشهر على أوجه:

الأول: أنه كان يصوم أول اثنين من الشهر، ثم الخميس، ثم الخميس الذي يليه، رواه النسائي.

الثاني: كان يصوم من الشهر السبت والأحد والاثنين، ومن الشهر الآخر: الثلاثاء والأربعاء والخميس. رواه الترمذي.

الثالث: أيام البيض، ثالث عشر، ورابع عشر، وخامس عشر.

الرابع: أنه كان يصوم ثلاثة غير معينة كما روته معاذة عن عائشة عند مسلم.

الخامس: أنه كان يصوم ثلاثة من أول الشهر، واختار جماعة منهم: الحسن وهو ما رواه أصحاب السنن من حديث ابن مسعود.

قال القاضي عياض: واختار النخعي صوم ثلاثة أيام من آخر الشهر لتكون كفارة لما مضى، واختار آخرون: أول يوم من الشهر والعاشر والعشرين، وقيل إنه صيام مالك بن أنس. وقال ابن شعبان من المالكية: أول يوم من الشهر والحادي عشر، والحادي والعشرون، ونقل ذلك عن أبي الدرداء، وحكى الإسنوي عن الماوردي أنه يستحب أيضًا صوم الأيام السود وهي السابع والعشرون واليومان بعده وتترجح البيض بكونها وسط الشهر، وسط الشيء أعدله، ولأن الكسوف غالبًا يقع فيها وقد ورد الأمر بمزيد العبادة إذا وقع ... ورجح بعضهم صيام الثلاثة في أول الشهر، لأن المرء لا يدري ما يعرض له من الموانع».

پەیامبەری خوا ﷺ بەردەوام نەبوبێت لەسەر سێ ڕۆژی دیاریکراو، بۆ ئەوەی کەس وا نەزانێت دیاریکراوە».

هەروەها ئەمە لە فەرمودەی دیشدا هاتوە، وەك لەبەڵگەکانی ڕۆژە سپییەکان و بەڵگەکانی خاڵەکانی پێشو باسکرا.

لەبیریشمان نەچێت ئەمە وتەی دایکە عائیشەیە، لەخێزانەکانی پەیامبەری خوایە ﷺ، کە لەهەمو خێزانەکانی تری زیاتر شارەزای حاڵ و باری پەیامبەری خوا ﷺ بوە، تەنانەت هاوەڵان بۆ زانینی هەندێك وەڵام و بەتایبەت بۆ پرسی ڕۆژوگرتن پرسیان بەخێزانەکانی کردوە.

بەڵگەی دوانزەیەم (گرتنی ڕۆژوی ڕۆژی شەوە سپییەکان لەشەمە و یەکشەمە پێکەوە):

لەو بەڵگانەی تری تایبەت بەگرتنی سێ ڕۆژ لە مانگێکدا: بەڵام خودی دەقەکە دەکرێت وەك دەقێکی سەربەخۆ لێی بڕوانین:

لە دایکە عائیشەوە هاتوە ئەڵێت[1]: «كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَصُومُ مِنَ الشَّهْرِ السَّبْتَ وَالْأَحَدَ وَالِاثْنَيْنِ، وَمِنَ الشَّهْرِ الْآخَرِ الثُّلَاثَاءَ وَالْأَرْبِعَاءَ وَالْخَمِيسَ».

(١) أخرجه الترمذي في «جامعه» (٧٤٦) (أبواب الصوم عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في صوم يوم الاثنين والخميس)، وفي «الشمائل» (٣٠٦) (باب ما جاء في صوم رسول الله ﷺ)، وأبو جعفر الطبري في «تهذيب الآثار (مسند عمر)» (٢/ ٨٦٠) (١٢٢٠).

قال: «هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ، وَرَوَى عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ هَذَا الْحَدِيثَ عَنْ سُفْيَانَ وَلَمْ يَرْفَعْهُ».

قال ابن حجر: «روي موقوفًا وهو أشبه». «فتح الباري» (٤/ ٢٦٦) عند حديث: (١٩٨١). وذلك لأنَّ أبا أحمد الزبيري يخطئ في حديث الثوري، ومعاوية بن هشام صدوق كثير الخطأ، وقد خالفهما الإمام الحافظ الثبت الحجة عبد الرحمن بن مهدي فوقفه ولم يرفعه. وله علة أخرى وهي أن خيثمة -على ثقته- لم يسمع من عائشة وكان يرسل عنه. ينظر «سنن أبي داود» (٢١٢٨).

«پەیامبەری خوا شەمە و یەکشەمە و دوشەمەی مانگەکە بەڕۆژو دەبو، لەمانگەکەی دواتر سێشەمە و چوارشەمە و پێنجشەمە». واتە[1]: مانگێک بەم جۆرە و مانگەکەی تر بە جۆرەکەی تر.

هەربۆ زانایان -چونکە هۆکارەکە دەگێڕنەوە بۆ ئەوەی شەمان جەژنی جولەکەیە- دەڵێن: ئەگەر بەتەنها نەگیرا ویەکشەمەی لەگەڵدا گیرا ئەوا ڕێگریی فەرمودەکە نایگرێتەوە، چونکە ڕاستە یەکشەمە جەژنی گاورەکانە بەڵام هیچ کۆمەڵێك هەردوکیانی لا جەژن نییە، بۆیە دروستە هەردوکیان بگیرێت[2].

وهو في «مختصر الشمائل» للألباني (ص ١٦١) (٢٦٠).

(١) «المفاتيح في شرح المصابيح» (٣/ ٤٥) (١٤٧٣).

(٢) «وقد روي في صفة صيام النبي ﷺ للأيام الثلاثة من الشهر أنواع:

أحدها: يصوم من الشهر السبت والأحد والإثنين ومن الشهر الآخر الثلاثاء والأربعاء والخميس.

الثاني: يصوم ثلاثة أيام من كل شهر الاثنين والخميس والإثنين من الجمعة الأخرى، أي: يجعلها من أول الشهر ولا يوالي بينها بل كان يتحرى بها يوم الإثنين مرتين والخميس مرة.

الثالث: عكس الثاني: كان يصوم من كل شهر ثلاثة أيام أول اثنين من الشهر ثم الخميس ثم الخميس الذي يليه.

الرابع: الإثنين والجمعة والخميس، فإن كانت محفوظة **فهي نوع رابع**.

والنوع الخامس: كان يصوم من غرة كل شهر ثلاثة أيام. وظاهر هذا أنه كان يوالي بين الأيام الثلاثة من أول كل شهر.

والنوع السادس: أنه كان يصوم أيام البيض ثلاث عشرة وأربع عشرة وخمس عشرة» اهـ باختصار وتصرف من «لطائف المعارف» (ص ٢٥٧).

قال القسطلَّاني[١]: «ويكره أيضًا إفراد يوم السبت أو الأحد بالصوم لحديث...، ولأنَّ اليهود تعظم يوم السبت، والنصارى يوم الأحد، ولا يكره جمع السبت مع الأحد لأن المجموع لم يعظّمه أحد». اهـ.

بەڵگەی سیازدەیەم (ڕۆژوی مانگی موحەڕەم):

لەو بەڵگانەی تر: گرتنی ڕۆژوی مانگی موحەڕەمە، کە پەیامبەری خوا ﷺ هانی داوین بۆ گرتنی، بێگومان ئەم ڕۆژوەش شەمەی تێدەکەوێت. وەك پەیامبەری خوا ﷺ دەفەرموێت: «أَفْضَلُ الصِّيَامِ بَعْدَ شَهْرِ رَمَضَانَ صِيَامُ شَهْرِ اللهِ المحرم»[٢].

ئەثرەم دەڵێت[٣]: «ففي المحرم السبت، وليس ما افترض» «لە موحەڕەمدا شەمە هەیە و فەرزیش نییە».

بەڵگەی چواردەیەم (ڕۆژوی مانگی شەعبان):

لەو بەڵگانەی تر: گرتنی ڕۆژوی مانگی شەعبانە، کە پەیامبەری خوا ﷺ خۆی گرتویەتی و هانی ئێمەشی بۆ لا داوە، هیچ گومانی تێدا نییە ئەم ڕۆژوە شەمەی تێدەکەوێت.

---

(١) «إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري» (٣/ ٤١٤). قيل: ولا نظير لهذا في أنه إذا ضُمَّ مكروهٌ لمكروهٍ آخر تزول الكراهة! انظر: «الشمائل الشريفة (بابٌ من الجامع الصغير للسيوطي مع شرح المناوي)» (ص ٢١٤)، و«تحفة المحتاج وحواشي الشرواني والعبادي» (٣/ ٤٥٨)، و«أسنى المطالب» (١/ ٤٣٢)، و«فتح الوهاب» (١/ ١٤٥)، و«مغني المحتاج» (٢/ ١٨٥)، و«فيض القدير» (٥/ ١٦٨).

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١١٦٣) (كتاب الصيام، باب فضل صوم المحرم).

(٣) «ناسخ الحديث ومنسوخه للأثرم» (ص٢٠١).

عائیشە دەڵێت[١]: «لَمْ يَكُنِ النَّبِيُّ ﷺ يَصُومُ شَهْرًا أَكْثَرَ مِنْ شَعْبَانَ، فَإِنَّهُ كَانَ يَصُومُ شَعْبَانَ كُلَّهُ» «**پەیامبەری خوا هیچ مانگێك هەموی ڕۆژوی نەدەگرت زیاتر لەشەعبان، ئەو هەمو شەعبان بەڕۆژو دەبو**».

هەروەها دەڵێت[٢]: «مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَصُومُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ إِلَّا شَعْبَانَ وَرَمَضَانَ». «**پەیامبەری خوام ﷺ نەبینیوە دو مانگ بە دوای یەکەوە بەڕۆژو بێت مەگەر شەعبان و ڕەمەزان**».

طەحاوی دەڵێت[٣]: «ولم يقل إن كان يوم السبت فلا تصوموه. ففي ذلك دليل على دخول كل الأيام فيه» «**نەیفەرمو: ئەگەر شەمە بو مەیگرن، ئەمەش بەڵگەیە لەسەر ئەوەی هەمو ڕۆژەکان دەگرێتەوە**».

ئەمەش بەڵگەیەکی سەربەخۆیە. شەعبانیش فەرز نییە، ڕۆژی شەمەشی تێدا دەگیرێت.

هەروەها ئەڵێت[١]: «ومن ذلك حديث أم سلمة وعائشة، وأسامة بن زيد وأبي ثعلبة، وابن عمر أن النبي ﷺ كان يصوم شعبان. وفيه السبت» «**ڕۆژوی**

---

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٧٣٠، ١١٤٧، ١١٥٩) (كتاب الصوم، باب صوم شعبان)، ومسلم في «صحيحه» (٧٣٨) (كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي ﷺ فِي الليل).

(٢) أخرجه النسائي في «سنه» (٢١٧٤، ٢١٧٥، ٢٣٥١) (كتاب الصيام، باب ذكر حديث أبي سلمة في ذلك)، وأبو داود في «سنه» (٢٣٣٦) (كتاب الصوم، باب فيمن يصل شعبان برمضان)، والترمذي في «جامعه» (٧٣٦) (أبواب الصوم عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في وصال شعبان برمضان)، وابن ماجه في «سنه» (١٦٤٨) (أبواب الصيام، باب ما جاء فِي وصال شعبان برمضان).
وسكت عنه أبو داود، وحسنه الترمذي وأقره المنذري.

(٣) «شرح معاني الآثار» (٢/ ٨٠).

شــەعبانیش لــەئوم ســەلەمە و عائیشــە و ئوســامەی کــوڕی زەیــد و ئــەبو سەعلەبەی خوشەنی و جگە لەوانیشەوە هاتوە، شەمەشی تێدەکەوێت».

بەیهەقییش سەبارەت بەنەگرتنی ڕۆژی هەینی وەڵامێك دەداتــەوە دەکرێــت بیکەینە وەڵام بۆ ڕۆژی شەمەش[٢]، ئەڵێت: «والحجة في ذلك ما ذكرت عائشة أن النبي ﷺ كان يصوم شعبان، ومن صام شهرًا صام فيه جمعًا، وإذا كان النهي مقيدًا بإفراده بالصوم لم يكن في حديث عائشة فيه حجة من هذا الوجه، إلا أن يقول قائل: إذا جاز صومه مع غيره جاز منفردًا، ومتابعة السنة أولى، وبالله التوفيق» «بەڵگەی ئەمەش ئەوەیە عائیشە باسی دەکات، هەر کەسێکیش یەك مانگ ڕۆژو بگرێت جومعەکانیش دەگرێت، ئەگــەریش مەبەســت ئــەوە بێــت: بەتەنها نەبێت، ئەوسا نابێتە بەڵگە لەم ڕوانگەیەوە، مەگــەر بوترێــت: مــادام ڕۆژی تری لەگەڵدا بێت دروســتە بەتــەنهاییش دروســتە، بــەڵام شــوێنکەوتنی سونەت لەپێشترە».

بەڵگەی پانزەیەم (بەردەوامبون لەسەر ڕۆژوگرتن بێ پچڕان):

لە بەڵگانەی تر: عائیشــە ڕەزیاللەهو عەنها دەڵێــت[٣]: «كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَصُومُ، حَتَّى نَقُولَ: لَا يُفْطِرُ، وَيُفْطِرُ حَتَّى نَقُولَ: لَا يَصُومُ، وَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللهِ ﷺ اسْتَكْمَلَ صِيَامَ شَهْرٍ قَطُّ إِلَّا رَمَضَانَ، وَمَا رَأَيْتُهُ فِي شَهْرٍ أَكْثَرَ مِنْهُ صِيَامًا فِي شَعْبَانَ»

---

(١) «ناسخ الحديث ومنسوخه» (ص٢٠١):

(٢) «معرفة السنن والآثار» للبيهقي (٦/ ٣٧٥) (٩٠٤٨).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٩٦٩، ١٩٧٠) (كتاب الصوم، باب صوم شعبان)، ومسلم في «صحيحه» (٧٣٨) (كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب صلاة الليل وعدد ركعات النبي ﷺ في الليل).

«ڕۆژوی دەگرت، ڕۆژوی دەگرت، تا دەمانوت: ئیتر ڕۆژو ناشکێنێت، ڕۆژوشی نەدەگرت نەدەگرت، تا دەمانوت ئیتر ڕۆژو ناگرێت».

ئەمەش یەکێکە لەدەقە هەرە بەهێزەکان لەم بارەیەوە، ئەمەش بێگومان شەمەشی تێکەوتوە.

پاڵپشتیشی هەیە:

حومەیدی تەویل دەڵێت[1]: «سَأَلْتُ أَنَسًا رضي الله عنه، عَنْ صِيَامِ النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: مَا كُنْتُ أُحِبُّ أَنْ أَرَاهُ مِنَ الشَّهْرِ صَائِمًا إِلَّا رَأَيْتُهُ، وَلَا مُفْطِرًا إِلَّا رَأَيْتُهُ» «هەر ڕۆژێکی مانگەکە حەزم بکردایە بەزوبانی ڕۆژوەوە بمبینیایە دەمبینی، حەزیشم بکردایە بەڕۆژو نەبوایە، تەماشا دەکەم ڕۆژوی نەگرتوە». واتە: حاڵ و باری بۆ ڕۆژوی سونەت جۆراوجۆر بو، هەندێك جار لەسەرەتای مانگەکەوە ڕۆژوی دەگرت، هەندێك جاریش لە ناوەڕاستەوە، هەندێك جاریش لەکۆتاییەوە[2].

لە لەفزێکدا دەڵێت: «يُفْطِرُ مِنَ الشَّهْرِ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يَصُومَ مِنْهُ، وَيَصُومُ حَتَّى نَظُنَّ أَنْ لَا يُفْطِرَ مِنْهُ شَيْئًا، وَكَانَ لَا تَشَاءُ تَرَاهُ مِنَ اللَّيْلِ مُصَلِّيًا إِلَّا رَأَيْتَهُ، وَلَا نَائِمًا إِلَّا رَأَيْتَهُ»[3].

---

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٩٧٣) (كتاب الصوم، باب ما يذكر من صوم النبي ﷺ وإفطاره).

(٢) «يعني: أن حاله في التطوع بالصيام كان يختلف، فكان تارة يصوم من أول الشهر وتارة من وسطه وتارة من آخره، فكان من أراد أن يراه في وقت من أوقات الشهر صائمًا فراقبه المرة بعد المرة فلا بد أن يصادفه صام على وفق ما أراد أن يراه، هذا معنى الخبر، وليس المراد أنه كان يسرد الصوم، ولا يشكل على هذا قول عائشة «كان عمله ديمة»؛ لأن المراد بذلك ما اتخذه راتبًا لا مطلق النافلة، فهذا وجه الجمع بين الحديثين، وإلا فظاهرهما التعارض، والله أعلم». اهـ من «الفتح» (١٩٧٣) باختصار.

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه» (١٩٧٢) (كتاب الصوم، باب ما يذكر من صوم النبي ﷺ وإفطاره).

بەڵگەی شازەیەم (ڕۆژوی عاشورا):

لەو بەڵگانەی تر: ئیبن عەببباس ﷺ دەڵێت[١]: «قَدِمَ النَّبِيُّ ﷺ الْمَدِينَةَ، فَرَأَى الْيَهُودَ تَصُومُ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَقَالَ: مَا هَذَا، قَالُوا: هَذَا يَوْمٌ صَالِحٌ، هَذَا يَوْمٌ نَجَّى اللهُ بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ عَدُوِّهِمْ، فَصَامَهُ مُوسَى. قَالَ: فَأَنَا أَحَقُّ بِمُوسَى مِنْكُمْ، فَصَامَهُ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ» «کە بینی جولەکەکان بەڕۆژو دەبن بەبۆنەی ڕزگارکردنی موسا لە دەستی فیرعەون، چونکە موسا گرتویەتی، فەرموی: ئێمە لەپێشترین بەموسا وەك لەئێوە و فەرمانیکرد بەگرتنی عاشورا».

هەروەها لەفەرمودەکەی ئەبو موسادا هاتوە[٢]: «كَانَ أَهْلُ خَيْبَرَ يَصُومُونَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، يَتَّخِذُونَهُ عِيدًا، وَيُلْبِسُونَ نِسَاءَهُمْ فِيهِ حُلِيَّهُمْ وَشَارَتَهُمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللهِ ﷺ: فَصُومُوهُ أَنْتُمْ».

تەنانەت هاندان بۆی گەیشتۆتە ڕادەیەك: دەفەرموێت: تاوانی سالێك دەسڕێتەوە[٣].

ئەثرەمیش دەڵێت: «ومن ذلك الأحاديث الكثيرة عن النبي ﷺ في صوم عاشوراء. وقد يكون يوم السبت»[٤].

---

(١) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٢٠٠٤، ٣٣٩٧، ٣٩٤٣) (كتاب الصوم، باب صيام يوم عاشوراء)، ومسلم في «صحيحه» (١١٣٠) (كتاب الصيام، باب صوم يوم عاشوراء).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٢٠٠٥، ٣٩٤٢) (كتاب الصوم، باب صيام يوم عاشوراء)، ومسلم في «صحيحه» (١١٣١) (كتاب الصيام، باب صوم يوم عاشوراء).

(٣) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١١٦٢) (كتاب الصيام، باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصوم يوم عرفة وعاشوراء والاثنين والخميس). وسيأتي في صيام يوم عرفة.

(٤) «ناسخ الحديث ومنسوخه» (ص٢٠٢).

بەڵگەی حەفدەیەم (ڕۆژوی شەشەڵان):

لەو بەڵگانەی تر: ئیبن عەببباس ﷺ دەڵێت[١]: «مَنْ صَامَ رَمَضَانَ، ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَّالٍ، كَانَ كَصِيَامِ الدَّهْرِ» «هەر کەس ڕۆژوی ڕەمەزان بگرێت، پاشان شەشەڵانی بەداوادا بگرێت، ئەوە وەکو گرتنی ساڵەکە وایە».

وەکو ئەثرەم دەڵێت: «لەوانەیە شەمەی تێبکەوێت»[٢].

بەڵگەی هەژدەیەم (ڕۆژوی عەرەفە):

لەو بەڵگانەی تر: ئەبو قەتادە ﷺ دەڵێت، پەیامبەری خوا ﷺ فەرمویەتی[٣]: «صِيَامُ يَوْمِ عَرَفَةَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ، وَالسَّنَةَ الَّتِي بَعْدَهُ، وَصِيَامُ يَوْمِ عَاشُورَاءَ أَحْتَسِبُ عَلَى اللهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ» « ڕۆژوی ڕۆژی عەرەفە، ئومێد دەکەم لای خوا: تاوانی ساڵێکی پێشی و ساڵێکی پاشی بسڕێتەوە».

ئەثرەم دەڵێت: «ومن ذلك: الترغيب في صوم يوم عرفة عن النبي ﷺ أيضًا، وقد يكون يوم السبت» «لەوانەیە شەمەی تێبکەوێت»[٤].

---

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١١٦٤) (كتاب الصيام، باب استحباب صوم ستة أيام من شوال إتباعًا لرمضان).

(٢) «ناسخ الحديث ومنسوخه» (ص٢٠٢).

(٣) أخرجه مسلم في «صحيحه» (١١٦٢) (كتاب الصيام، باب استحباب صيام ثلاثة أيام من كل شهر وصوم يوم عرفة وعاشوراء والاثنين والخميس).

(٤) «ناسخ الحديث ومنسوخه» (ص٢٠٣).

بەڵگەی نۆزدەیەم (گرتنی ڕۆژوی شەمە و یەکشەمە پێکەوە):

هەروەها لەبەڵگەکانی ئەم بۆچونە و بۆچونەکانی تریش، ئەو فەرمودەیەی پەیامبەری خوایە، کە کورەیب دەیگێڕێتەوە، ئەڵێت[1]: «أَنَّ ابْنَ عَبَّاسٍ وَنَاسًا

---

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٧٣٩٢) (مسند النساء ﵂، حديث أم سلمة زوج النبي ﷺ)، والنسائي في «الكبرى» (٢٧٨٨، ٢٧٨٩) (كتاب الصيام، صيام يوم الأحد)، وابن خزيمة في «صحيحه» (٢١٦٧) (كتاب الصوم، باب **الرخصة في يوم السبت إذا صام يوم الأحد بعده**)، وابن حبان في «صحيحه» (٣٦١٦، ٣٦٤٦) (كتاب الصوم، ذكر **العلة التي من أجلها نهى عن صيام يوم السبت مع البيان بأنه إذا قرن بيوم آخر جاز صومه**) وفي (ذكر ما **يستحب للمرء أن يصوم يوم السبت والأحد** إذ هما عيدان لأهل الكتاب)، والحاكم في «مستدركه» (١٥٩٩) (كتاب الصوم، **ترغيب صيام يوم السبت والأحد**)، وعنه البيهقي «السنن الكبرى» (٩/ ١٣٢) (٨٥٧٢). وابن شاهين في «ناسخ الحديث ومنسوخه» (ص ٣٣٢) (٣٩٨، ٣٩٩)، والطبراني في «الكبير» (٦١٦، ٩٦٤) (مسند النساء، كريب عن أم سلمة)، وفي «الأوسط» (٣٨٥٧) (باب العين، علي بن سعيد بن بشير الرازي).

هذا الحديث روي من عدة طرق: من طريق سَلَمة بن سليمان، ونُعيم بن حماد، ومعاذ بن أسد، وعبد الله بن عثمان عبدان، وبقيَّة بن الوليد، وعَتَّاب بْن زِيَادٍ، سبعتهم عن عبد الله بن المبارك، قال أخبرنا عبد الله بن محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب، قال: حدثني أبي عن كريب مولى ابن عباس ... فذكره.

وإسناده حسن؛ عتاب صدوق كما قال الحافظ «تقريب التهذيب» (١/ ٦٥٦)، من أصحاب ابن المبارك القدماء، كما قال أحمد، وعنده ليس به بأس، كما في «تهذيب الكمال» (١٩/ ٢٩١)، وقال أبو حاتم: «ثقة» كما في «الجرح والتعديل» (٧/ ١٣)، وكذا قال ابن سعد كما في «تهذيب التهذيب» (٣/ ٤٩).

أما ابن المبارك فقد جمعت فيه خصال الخير، من أئمة المسلمين.

أما عبد الله بن محمد بن عمر بن علي، فمقبول عند ابن حجر. «تقريب التهذيب» (١/ ٥٤٣)، وقال ابن المديني: «هو وسط»، ووثقه الدارقطني كما في «سؤالات البرْقاني» (٨٥) وابن خلفون كما في حاشية «تهذيب الكمال» (١٦/ ٩٤)، وذكره ابن حبان في «الثقات» وقال: «يخطئ ويخالف»، وقال ابن سعد في «طبقاته»: «قليل الحديث».

وأبوه: ليس بمجهول، قال ابن حجر: «صدوق». «تقريب التهذيب» (١/ ٨٨١)، وذكره ابن حبان في «الثقات»، ووثقهما الذهبي في «الكاشف» (٣/ ١٩١) و(٤/ ١٧٣)، وقال: «ما علمت به بأسًا». وقد روى عنه جمع من الثقات، فهو حسن الحديث.

مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللهِ ﷺ بَعَثُونِي إِلَى أُمِّ سَلَمَةَ، أَسْأَلُهَا الْأَيَّامَ كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ أَكْثَرَ لَهَا صِيَامًا؟ فَقَالَتْ: يَوْمُ السَّبْتِ وَالْأَحَدِ، فَرَجَعْتُ إِلَيْهِمْ، فَأَخْبَرْتُهُمْ، وَكَأَنَّهُمْ أَنْكَرُوا ذَلِكَ، فَقَامُوا بِأَجْمَعِهِمْ إِلَيْهَا، فَقَالُوا: إِنَّا بَعَثْنَا إِلَيْكِ هَذَا فِي كَذَا وَكَذَا، وَذَكَرَ أَنَّكِ قُلْتِ: كَذَا وَكَذَا، فَقَالَتْ: صَدَقَ، إِنَّ رَسُولَ اللهِ ﷺ أَكْثَرَ مَا كَانَ يَصُومُ مِنَ الْأَيَّامِ يَوْمَ السَّبْتِ وَالْأَحَدِ، كَانَ يَقُولُ: إِنَّهُمَا يَوْمَا عِيدٍ لِلْمُشْرِكِينَ وَأَنَا أُرِيدُ أَنْ أُخَالِفَهُمْ». «ئیبن عەببباس و کۆمەڵێك لەیارانی پەیامبەری خوا ﷺ ناردمیان بۆ لای ئوم سەلەمە، بۆ ئەوەی پرسیاری ئەو ڕۆژانەی لێبکەم، کە پەیامبەری خوا لەهەموی زۆرتر ڕۆژوی تێدا گرتوە، ئەویش وتی: ڕۆژی شەمە

وبقية رجاله ثقات رجال الشيخين، غير عتَّاب، وقد سبق. وانظر: «فضل الرحيم الودود تخريج سنن أبي داود» (١٣/ ١٢٤)، ياسر بن محمد فتحي آل عيد، طبعة دار ابن الجوزي.

وقال ابن القيم في «زاد المعاد في هدي خير العباد» (٢/ ٧٤-٧٥): «وفي صحَّة هذا الحديث نظرٌ، فإنَّه من رواية محمد بن عمر بن علي بن أبي طالب، وقد استُنكر بعض حديثه... قال ابن القطَّان [حول حديث آخر]: ... ضعيفٌ، فلا يعرف حال محمد بن عمر. وذكر حديثه هذا عن أم سلمة في صوم يوم السَّبت والأحد، وقال: سكت عنه عبد الحق مصحِّحًا له، ومحمد بن عمر هذا لا يعرف حاله، ويرويه عنه ابنه عبد الله بن محمد بن عمر، ولا يُعرف أيضًا حاله، فالحديث أراه حسنًا. والله أعلم».

وقال الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/ ١٩٨): «رواه الطبراني في «الكبير» ورجاله ثقات».

وقد صحَّح هذا الحديث ابن خزيمة (٢١٦٧)، وابن حبان (٣٦١٦)، والحاكم (١/ ٤٣٦)، ووافقه الذهبي، ولكن قال في «الميزان» (٣/ ٦٦٨): «يعني لا يبلغ الصحة». وقال ابن القطان في «بيان الوهم والإيهام في كتاب الأحكام» (٤/ ٢٦٩): «فَأرى الحَدِيث حسنًا، فَاعْلَم ذَلِك»، وقال ابن مفلح في «الفروع» (٣/ ١٢٣): «صححه جماعة، وإسناده جيد». وحسن الألباني إسناده في تعليقه على «صحيح ابن خزيمة» (٣/ ١٠٣٥) (٢١٦٧)، تحقيق: د. محمد مصطفى الأعظمي، طبعة المكتب الإسلامي - بيروت، الطبعة الثالثة، أما في «سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيئ في الأمة» (٣/ ٢١٩) (١٠٩٩)، فقد عقب على تصحيح الحاكم وموافقة الذهبي بقوله: «وفي هذا نظر؛ لأن محمد بن عمر بن علي ليس بالمشهور...» إلى أن قال: «ولم أكن قد تنبهت لهذه العلة في تعليقي على «صحيح ابن خزيمة»، فحسَّنت ثَمَّة إسناده، والصواب ما اعتمدته هنا، والله أعلم».

و یەکشەمە، منیش گەڕامەوە و هەواڵەکەم پێدان، وەك ئەوەی پێیان قەبوڵ نەبو، هەمویان هەستان و ڕۆیشتنە خزمەتی، وتیان: فلاّن کەسمان ناردە خزمەتت لەسەر فلاّن پرس، تۆش ئاوها و ئاوهات وت، ئەویش وتی: ڕاستەکات، پەیامبەری خوا زۆرترین ئەو ڕۆژانەی ڕۆژوی تێدا دەگرت، بریتی بو لەشەمە و یەکشەمە، ئەشیفەرمو: ئەو دو ڕۆژە جەژنی هاوبەشدانەران، منیش دەمەوێت پێچەوانەی ئەوان بکەم».

بەڵگەی بیستەم (ڕۆژوی شەمە نە لە قازانجتە و نە لە دژتە):

هەروەها لەبەڵگەکانی ئەم بۆچونە، ئەو فەرمودەیەیە کە عوبەیدی ئەعرەج دەیگێڕێتەوە لە داپیرییەوە[1]: «أَنَّهَا دَخَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ وَهُوَ يَتَغَدَّى

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٧٧١٦، ٢٧٧١٨) (مسند النساء ﷺ، في: حديث امرأة ﷺ)، و(في: حديث الصماء بنت بسر ﷺ). من طريق يحيى بن إسحاق، قال: أخبرنا ابن لهيعة، قال: أخبرنا موسى بن وردان، عنه به. ورواه في الموضع الأول من طريق حسن بن موسى، قال: حدثنا ابن لهيعة، قال: حدثنا موسى بن وردان، قال: أخبرني عبيد بن حنين -مولى خارجة- أن المرأة التي سألت رسول الله ﷺ عن صيام يوم السبت حدثته: «أنها سألت رسول الله ﷺ عن ذلك، فقال: لا لك ولا عليك».

في إسناده عُبيدٌ الأعرج، ولعلَّه عُبيدُ بنُ سلمان الأغر (الأعرج)، كما في هامش طبعة الرسالة «للمسند»، قال أبو حاتم: «لا أعلم في حديثه إنكارًا». وقال البخاري في «التاريخ الكبير» (٥/ ٤٤٢): «حديثُه لا يصحّ». وذكره الذهبي في «ميزان الاعتدال» (٣/ ١٨)، وقال: «ما حدَّث عنه سوى موسى بن عبيدة»، وقد قصَّرَ الذَّهبي في قوله هذا، إذ ذكر ابن أبي حاتم في الرواة عنه كذلك ابن أبي ذئب، فإن كان هو عبيداً الأعرج المذكور في إسناد هذه الرواية فقد روى عنه أيضًا موسى بن وردان، وموسى بن عقبة بن أبي عياش، وقال الحافظ في «التقريب» (٤٩٢١): «صدوق».

وفيه أيضًا ابن لهيعة، وتفرَّد به، وهو ثقة إلا أنه ساء حفظه بعد احتراق كتبه، ورواية يحيى عنه قبل ذلك، والحمد لله، ولكن به أعله الهيثمي في «مجمع الزوائد» (٣/ ١٩٨). وقال عن اللفظ الثاني (٣/ ١٩٨): «رواه أحمد، وعمير [يقصد عبيد] هذا لم أعرفه». اهـ. وبقية رجاله ثقات رجال الشيخين غير موسى بن وَرْدان القاصّ وهو من رجال السنن، وروى له البخاري في «الأدب المفرد»، وهو حسن الحديث.

وَذَلِكَ يَوْمَ السَّبْتِ، فَقَالَ: تَعَالَيْ، فَكُلِي. فَقَالَتْ: إِنِّي صَائِمَةٌ. فَقَالَ لَهَا: صُمْتِ أَمْسِ؟ فَقَالَتْ: لَا. قَالَ: فَكُلِي؛ فَإِنَّ صِيَامَ يَوْمِ السَّبْتِ لَا لَكِ وَلَا عَلَيْكِ» «كه».

گفتوگۆ و موناقەشەکردن لەسەر ڕوانگەی بەڵگەیەتی ئەو فەرمودانە و وەڵامەکانیان و وەڵامی وەڵامەکانیان دواجار دێت بەپشتیوانی خوا ﷻ.

واختُلف فيه على ابن لهيعة: فرواه حسن بن موسى عنه به إلى عبيد بن حنين فذكره، بابهام اسم المرأة. ورواه يحيى بن إسحاق السَّيلحيني عنه به إلى عبيد الأعرج وسيأتي أنهما واحد، قال: حدثتني جدتي، وهي الصّمّاء بنت بسر بدليل إيراد أحمد هذه الرواية في مسندها.

انظر: هامش: «مسند أحمد» (٤٤/ ٦٣٥) (٢٧٠٧٤)، و(٤٥/ ٨) (٢٧٠٧٦) ط الرسالة. و«الإكمال في ذكر من له رواية في مسند الإمام أحمد من الرجال» (ص ٦٥٦).

قال ابن تيمية: «وهذا وإن كان إسناده ضعيفًا لكن تدل عليه سائر الأحاديث، وعلى هذا فيكون قوله: «لا تصوموا يوم السبت» أي: لا تقصدوا صيامه بعينه إلا في الفرض. فإن الرجل يقصد صومه بعينه، بحيث لو لم يجب عليه إلا صوم يوم السبت، كمن أسلم ولم يبق من الشهر إلا يوم السبت فإنه يصومه وحده». «الاقتضاء» (٢/ ٧٧). وتجد نحوه في «تهذيب سنن أبي داود» (٢/ ١١٨).

و«هذا الحديث بهذا الإسناد لم يخرِّجه أحدٌ من أصحاب «السُّنن»». «تنقيح التحقيق» (٣/ ٣٤٥).

وصححه الألباني في «صحيح الجامع الصغير» (٣٨٥٢)، وانظر: «الإرواء» (٩٦٠)، ثم ضعّفه في «السلسلة الصحيحة» تحت (٣١٠١). وقال: «فهو إسناد جيد لولا ما في ابن لهيعة من الضعف».

وله شاهد من حديث عبد الله بن بسر، سيأتي إن شاء الله، الذي يُسأل ثوبانُ عن صيام يوم السبت.

قال المناوي في «التيسير» (٢/ ١٠٢): «أَي: لَا لَك فِيهِ مزِيد ثَوَاب وَلَا عَلَيْك فِيهِ ملام وَلَا عتاب».

بەشی حەوتەم:

ڕونکردنەوەی بەڵگەکان و شیکردنەوەی وتە و بۆچونەکانی ئەم باسە

مــن لێــرەدا بەئینصــاف و دادگەریــەوە إن شــاء الله بۆچــونی هــەر دولا و وەڵامەکانیان و وەڵامی وەڵامەکانیان -ئەگەر هەبێت- دەخەمە ڕوو، بەبێ هیچ دەمارگیری و لایەنگیریەك، مەگەر بۆ هەق، کە هەمیشــە لەگــەڵ شــەرعەکەی خوا و دەقەکانی پەیامبەری خوادا ﷺ دێتەوە.

لەسەر شێوازی «ئەڵێن» و «وتیان» و هاوشێوەکانی بۆچونەکان دەخەمــە ڕوو، ناونیشانێکیشی بۆ دادەنێم تەنها بۆ پێڕست و زو پێگەیشتن و خێرا تێگەیشتن:

بۆچونەکە دژی کۆدەنگی زانایانە

سەرەتا ئەوان هاتن و وتیان: ئــەم بۆچــونەی ئــەلبانی پــێش هــەر شــتێك: پێچەوانەی کۆ دەنگی زانایان و هــەمو ئومــەتی ئیســلامە، کــۆدەنگی هەیــە لەسەر حەرام نەبونی گرتنی ڕۆژوی شەمە.

لەوانەش ئیجماعی نەقڵکردوە:

یەکــەم: ئــیبن تەیمیەیــە دەڵێــت: «ظاهر الحديث خلاف الإجماع» واتــە: فــەرمودەی «لَا تَصُومُوا يَوْم السَّبْتِ إِلَّا فِيمَا افْتُرِضَ عَلَيْكُمْ»[1] «زاهیرەکــەی، ڕوکەشەکەی (کــە حــەرامی دەکــات لەجگــە لەفــەرز ڕۆژو بگریــت)، خــیلافی ئیجماعی زانایانە.

(١) شەرحی عومدە، بەشی نوێژ، بەرگی ٢، لاپەڕە ٦٥٣.

دووەم: عەبدوڕڕەحمانی کوڕی قاسیم دەڵێت: «فإن صام معه لم يكره إجماعًا» «ئەگەر هاتو لەگەڵ شەمەدا ڕۆژوی تری گرت بەکۆدەنگی زانایان کەڕاهەتی نییە»[١].

سێیەم: عەبدوڕڕەحمان بەڕراك دەڵێت: «مخالف لقول جميع أهل العلم» «ئەو وتەیەی کە دەڵێت: شەمە بەڕەهایی نابێت بگیرێت دژی وتەی هەمو زانایانە».

پێشتریش باسکرا: زاناکان یان دەڵێن: لاوازە، یان دەڵێن: مەنسوخە، یان دەڵێن: شازە، یان موزتەریبە، یان دەڵێن: صەحیحە بەڵام تەئویلی دەکەن بەوەی بەتەنها بیگریت ... لەم جۆرەش دەتوانین قسەیەك بۆ وتەکەی بەڕڕاك زیاد بکەین ئەویش: یان دەڵێن: بۆ تەخصیصە.

چوارەم: هەروەها سەعد ئەلحومەییەد دەڵێت[٢]: «لم أجد من سبق الشيخ الألباني ﷺ إلى هذا القول» «کەسم نەبینیوە پێشتر ئەم بۆچونەی شێخ ئەلبانی هەبوبێت»[٣].

---

(١) «حاشية الروض المربع» بەرگی ٣، لاپەڕە ٤٥٩.

(٢) «حكم صوم يوم السبت» لە لاپەڕە ٩٠.

(٣) وقال مصطفى العدوي: «وهذا قول لم يقل به أحد من أهل العلم فيما علمت». يقصد القول الذي يقول: لا يصام عرفة ولا عاشوراء إذا وافق يوم منهما يوم السبت. ينظر: «مفاتيح للفقه في الدين» (ص ٢٦).

ئەلبانی خۆیشی دان بەمەدا دەنێت

دەڵێن: تەنانەت خودی ئەلبانیش وتەکانی ئاماژەی تێدایە، کە ئیجماع لەسەر ئەم بابەتە هەیە:

بۆ نمونە ئەلبانی دەڵێت: «وقد كان بعض المناقشين عارض حديث السبت بحديث الجمعة هذا، فتأملت في ذلك، **فبدا لي ألَّا تعارض**» «بۆم دەرکەوت دژیەک نین»

چۆن؟ ئەڵێ: «... وذلك بأن نقول: من صام يوم الجمعة دون الخميس فعليه أن يصوم السبت، وهذا فرض عليه لينجو من إثم مخالفته الإفراد ليوم الجمعة»[1]، جا وەکو ئەوەی کەسی نەبینیبێت پێش خۆی وای وتبێت.

هەروەها دەڵێت: «هذا وجهة نظري في المسألة» «ئەمە دید و بۆچونی منە لەم بارەوە».

جارێکیشیان دەڵێت: «أعرف جيدًا أن هذا الحديث كان ميتًا ... أي كان مهجورًا كان مجهولًا عند الناس»[2]. «من باش دەزانم ئەم فەرمودەیە مردو بو».

لە موناقەشەکەی عەبدولموحسین عەبباديشدا، دان بەوەدا دەنێت، کە ئەو بابەتە بابەتێکی کۆن نییە، تازە سەری هەڵداوە و پێش ئەو لەبیرکراو بوە[3].

---

(١) «سِلسلة الصحيحَة» لە بەرگی (٢) لاپەڕە (٧٣٤).

(٢) «سلسلة الهدى والنور» (الشريط: ١٠٠٦).

(٣) «سلسلة الهدى والنور» (الشريط: ٣٨٠).

هەروەها کە پرسیاری پێشینی لێدەکەن، کێ پێش تۆ وای وتوە، ئەڵێت: پێویست بەپێشین ناکات، دەقی فەرمودەکە صەریحە، جاروباریش دەڵێت، تێگەیشتنی خودی ڕاویەکە پێشینمە، بەڵام دواجار ڕونی دەکەینەوە إن شاء الله، کە خودی ڕاویەکە دژی ئەم بۆچونەیە.

چەندین دەقی تری ئەلبانی!

ئەوانیش دەڵێن: پرسەکە خیلافییە! بەو جۆرە نییە ئێوە دەڵێن: ئیجماعی لەسەرە! طەحاوی باسی خیلاف دەکات، (دواجاریش باسی ئەم پرسە دێت).

کێ پێشەنگیانە لەو بۆچونەدا؟

سەبارەت بەوەی کێ پێشینمانە لەو بۆچونە؟

لێرەدا ئەلبانی بەدو ئاراستە دەڕوات:

ئاراستەیەکیان: سەرەتایە، کە پێی وا بوە پێشینی نییە، لەم قۆناغەدا دەڵێت: مەرج نییە پێشینم هەبێت، گرنگ ئەوەیە فەرمودەکە صەحیح بێت، ئەمەش بەوردی خوا یار بێت گفتوگۆی لەبارەوە دەکەین.

قۆناغی دووەمیش: دەڵێت: ئەو ڕاویەی ئەو فەرمودەیە دەگوازێتەوە خۆی بۆ خۆی پێشینە لەم بابەتە، هەر بۆیە ئەلبانی کاتێك موناقەشەی عەبدولموحسین عەبباد دەکات، باسی ئەمە دەکات، کاتێك پێی دەڵێت: کەس لەزانایان دەناسی ئەم بۆچونەی تۆی هەبوبێت؟ کە بەڕەهایی حەرامە ڕۆژی

شەمە بگریت؟ لەوەڵامدا دەڵێت: ئەگەر خودی ڕاویەکە بەزانا دادەنێیت، ئەوا بریتییە لەخودی ئیبن بوسر، کە فەرمودەکە دەگێڕێتەوە[١].

ئەوەتا: سەوبان کە خزمەتکاری پەیامبەری خوا بوە ﷺ پرسیاری لێدەکرێت دەربارەی ڕۆژی شەمە، ئەویش وتویەتی: پرسیار لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسر بکەن، پرسیاریان لەعەبدوڵڵای کوڕی بوسر کردوە، وتویەتی: ڕۆژوی شەمە نە بۆتە، نە لەسەرتە، واتە: نە پاداشتت بۆ هەیە نە سزا، واتە تەنها ماندوبونت بۆ دەمێنێتەوە، ئەبو عامر ئەڵێت[٢]: «سَمِعْتُ ثَوْبَانَ مَوْلَى النَّبِيِّ ﷺ، وَسُئِلَ عَنْ صِيَامِ يَوْمِ السَّبْتِ ، قَالَ : سَلُوا عَبْدَ اللهِ بْنَ بُسْرٍ ، قَالَ : فَسُئِلَ ، فَقَالَ : صِيَامُ يَوْمِ السَّبْتِ لَا لَكَ وَلَا عَلَيْكَ». ئەوەش ڕاقەی خۆیانە بۆ فەرمودەکە، ئەوەتا عەلی حەلەبی دەڵێت: «لا لك أجر في صيامه ولام عليك حرج من تركه ...».

---

(١) «سلسلة الهدى والنور» نفس الشريط.

(٢) أخرجه النسائي في «السنن الكبرى» (٢٧٨٥) (كتاب الصيام، النهي عن صيام يوم السبت، ذكر الاختلاف على ثور بن يزيد في هذا الحديث). قال: أخبرنا أحمد بن إبراهيم بن محمد، عن إسحاق بن إبراهيم، قال: حدثنا معاوية بن يحيى أبو مطيع، قال: حدثني أرطاة، قال: سمعت أبا عامر، فذكره.

وشيخه صدوق، قال النسائي: «لا بأس به» «تهذيب التهذيب» (١/ ١٤).

وإسحاق بن إبراهيم أبو النضر، من الثقات البكَّائين، ضُعف بلا مستند، قال النسائي: «ليس به بأس» «تهذيب الكمال» (٢/ ٣٨٩).

أما معاوية بن أبي يحيى فصدوق له أوهام، ضعّفه الدارقطني وآخرون، وقال جماعة: لا بأس به، «تهذيب الكمال» (٢٨/ ٢٢٤).

وأرطأ هو أبو عدي ابن المنذر، ثقة إمام، «تهذيب التهذيب» (١/ ١٠٢).

وأبو عامر هو الألهاني عبد الله بن غابر، ثقة. «تهذيب التهذيب» (٢/ ٤٠١).

وهذا الإسناد حسنٌ إن شاء الله تعالى.

ئایا طەحاوی ئەڵێ: هەیە لەپێشینان وتویانە: ڕۆژوی شەمان حەرامە؟

هەروەها دەڵێن: سەبارەت بەو وتەیەتان، کە دەڵێن: طەحاوی لەبەشێکی پێشینان دەگوازێتەوە، کە گرتنی ڕۆژی شەمانیان پێ حەرام و قەدەغە بوە. ئەمەشتان وەك پاڵپشتییەك بۆ ئەوەی کە پێشینتان هەیە.

دەڵێن: نەخێر طەحاوی شتی وای نەوتوە، بەڵێ دەڵێت: کەڕاهەت، کەسیش نکوڵی لەکەڕاهەت نەکردوە، بەڵام ئێوە نالێن: کەڕاهەت، بەڵکو دەڵێن: حەڕامە، ئێوە دەڵێن: بەڕەهایی کەس بۆی نییە شەمان بگرێت، تەنها فەرزتان لێ دەرکردوە.

هەروەها لەدرێژەی باسی ئەوەی پێشینیان هەیە، دەڵێن: طەحاویش باسی ئەوە دەکات، کە ئەم بۆچونە پێشینی هەیە و ئەڵێت: کۆمەڵێك بۆچونیان لەسەر ئەو فەرمودە وایە: کەڕاهەتی هەیە وەکو سونەت ڕۆژوی شەمان بگریت، بە**کەڕاهەتیان** زانیوە، «فذهب قومٌ إلى هذا الحديث **فكرهوا** صوم يوم السبت تطوعًا...».

سەرنجی وشەی **کەڕاهەت** بدەن، چونکە ئێستا ئیشمان بەو لەفزە دەکەوێت.

عەینی لەڕونکردنەوەی ئەو وتەیەدا دەڵێت: «أراد بالقومِ هؤلاء: مجاهدًا، وطاوسَ بن كيسان، وإبراهيمَ، وخالدَ بن معدان، فإنهم **كرِهوا** صومَ يومِ السبت تطوعًا». «مەبەستی لەو زانایانە: موجاهید و تاوس و ئیبراهیم و خالدە، کە گرتنی ڕۆژوی شەمانیان پێ **مەکڕوە** بوە».

مەشهور حەسەن دەڵێ: تاوەکو شێخ ئەلبانی لە ژیاندا بوو، ئێمە کەسمان نەدیبو لەسەلەف ئەم بۆچونەی هەبێت، تەنها یەك کەس نەبێت، ئەویش ئیبن

ڕوشد بو لە«بداية المجتهد ونهاية المقتصد» ئاماژە دەکات بـەجۆرەکانی ڕۆژو، لەجۆری ڕۆژوی حەرام باسی دەکـات، لەگـەڵ وتەکـەی طـەحـاوی، ئەگەرچـی طـەحاویش نە ناو دەهێنێت نـە دەڵێـت: حەرامـە، تـا دوای مردنـی ئـەلبانی کتێبەکەی عـەینی لەچاپ دەدرێت، لەوێ ناوی هەنـدێك دەهێنێـت کـە پێیـان مـەکڕوهـە.

ئەگینا کەسمان نەبینیبو لەژیانی شێخ ڕەحمەتی خوای گـەورەی لێبێـت ئـەم بۆچونەی هەبوبێت، تا دوای مردنی شێخ ئەو کتێبەی عـەینی لەچاپدرا.

ئیبن ڕوشدیش دەڵێت: ڕۆژوی شەمان حەرامە.

بۆ وەڵامـی ئەوەی ئیبن ڕوشدیش، دەڵـێین: ئـەو وتەیـەی ئـیبن ڕوشـد بـەم شێوازەیە: « فأما الأيام التي يقع فيها الصوم المندوب إليه وهو الركن الأول، فإنها على ثلاثة أقسام: أيام مرغب فيها، وأيام منهي عنها، وأيام مسكوت عنها. ومن هذه ما هو مختلف فيه، ومنها ما هو متفق عليه ... وأما الأيام المنهي عنها: فمنها أيضًا متفق عليها، ومنها مختلف فيها. أما المتفق عليها: فيوم الفطر، ويـوم الأضـحى، لثبـوت النهـي عـن صـيامهما. وأمـا المختلـف فيهـا: فأيـام التشريق». ثم ذكر من أنواع المختلف فيها أيضًا:

الصيام في يوم الجمعة.

ويوم الشك.

ويوم السبت.

وصيام الدهر.

وصيام النصف الآخر من شعبان

وذكر أن سبب اختلافهم في صيام يوم السبت هو اختلافهم في تصحيح الحديث الوارد في ذلك، ثم قال: «قالوا: والحديث نسخه حديث جويرية بنت الحارث ...». إلى أن قال: «**وأما صيام النصف الآخر من شعبان: فإن قومًا كرهوه، وقومًا أجازوه.** فمن كرهوه فلما روي من أنه ﷺ قال: «لا صوم بعد النصف من شعبان حتى رمضان». ومن أجازه فلما روي ...» إلخ كلامه[1].

بۆیە هەمو وتەکانیم هێنا، تا وتەکانی خۆی وەڵامی بەرانبەرەکان بداتەوە بەبێ ئەوەی ئێمە هیچ بڵێین!

سەرەتا: ئیبن ڕوشد نالێت: حەرامە، بەڵکو دەڵێت: نەهیلێکراو، ئەمەش کەس گومانی لێ نییە لەوانەشە پێیان درۆیە، جا ڕوکەشی فەرمودەکە نەهیدەکات، بەڵام ئیبن ڕوشد نالێت ئایا ئەم نەهیە بۆ حەرامیەتییە یان کەڕاهەت؟! ئەمە باسەکەی ئێمەیە، کە ئیبن ڕوشد لێی بێدەنگە.

کەواتە: دەرکەوت لەمەش هیچ بەو شێوازە نەبو ئێوە باستان کرد.

جا وەك دەبینی لەو جۆرەی ناوی دەنێت: جێی خیلاف، گرتنی ڕۆژوی نیوەکەی تری شەعبانە، ئەڵێت: خەڵکێك پێی مەکڕوهە و خەڵکێکیش پێی جائیزە.

باسی هیچ کۆمەڵێك ناکات، پێی حەرام بێت[2]!

---

(١) «بداية المجتهد ونهاية المقتصد» (٢/ ١٨٩-٢٠٠) تحقيق: صبحي حلاق.

(٢) ئەگەرچی: گرتنی ڕۆژوی نیوەکەی تری شەعبان لای شافعیەکان -في الأصح- بەبێ هۆکار حەرامە ئەگەر بەدەم پێش خۆیەوە نەبێت.

پرسی ڕۆژوی شەمان خیلافییە و ئیجماعی لەسەر نییە!

لە وەڵامی ئەوەشی کە دەڵێن: پرسەکە خیلافییە، ئەوە قسەکەتان هەقە، بەڵام خیلافەکە کۆدەنگی زانایانی لەسەرە، کە تەنها دو بۆچونە:

یەکەم دەڵێت: حەڵاڵە ڕۆژی شەمە بگری بەڕەهایی.

دووەم دەڵێن: کەڕاهەتی هەیە، بەو وردەکاریەی پێشتر باسکرا، کەڕاهەتەکەش بریتییە لە«کراهة الإفراد أو التخصيص أو بدون سبب»، بەڵام حەڕامکردن؟! دەڵێن: ئەمە وتەیەکە تازەیە و کەس نەیوتوە. ئەگەریش هەیە، فەرمون وتەی پێشەوایان لەپێشینان و دوای ئەوان بهێن، کە وتبێتیان حەڕامە بەڕەهایی.

جا ئەمەش خۆی بۆ خۆی دەرچونە لەتێگەیشتنی پێشەوایان و پێشینان.

دەڵێن: کابرا بڕوای بەکیتاب وسونەت هەیە، بەڵام بڕوای بەتێگەیشتنی پێشینان نییە، بۆ خۆی چی دەڵێت، با بیڵێت، بەڵام کەسێك بڕوای بەکیتاب و سونەت هەبێت بەتێگەیشتنی پێشینانی ئومەت، شیاو نییە بۆی و عەیبەیە، وا بڵێ و بۆچونی واشی هەبێت.

واتای وتەکەی عەبدوڵای کوڕی بوسر کە لەبارەی ڕۆژوی شەمانەوە، دەڵێ: «لا لك ولا عليك»

سەبارەت بەقسەکەی عەبدوڵڵای کوڕی بوسر کە دەڵێ: «فإنّ صيام يوم السبت لا لك ولا عليك» دەڵێن: ئا ئەمە خۆی بۆ خۆی بەڵگەیە بەسەرتانەوە نەك بەدەستانەوە، چۆن؟ دەڵێن: عەبدوڵڵا خۆی دەڵێ: «لا لك ولا عليك».

ئەمەش لەبارەی حەڵاڵەوە وا دەوترێت، وەکو مناوی دەیڵێت: «وهذا شأن المباح»[١]، هەروەها دەڵێت: «أي: لا لك فيه مزيد ثواب ولا عليك فيه ملام ولا عتاب»[٢]. «واتە: نە زیادە پاداشتت دەست دەکەوێت، نە لۆمە و سەرزەنشتیش». ئایا لەوە صەریحترتان دەوێت لەسەر دورخستنەوەی تاوانباری؟! مەعقولە کەسێك حەرام ئەنجام بدات، بەڵکو نەهیەك بشکێنێت کە گەورەترە لەنەهی ڕۆژوگرتن لەڕۆژی جەژن! -وەك ئەلبانی دەڵێت-، کەچی پێی بوترێت: نە پاداشتی دەست دەکەوێت و نە لۆمەش دەکرێت!؟ نە بەخوا!

جا ئەمە ئەو تاکە زانایەیە (ڕاوی فەرمودەکە) کە ئێوە وتتان: پێشینمانە، و ئێمە بێ پێشین نین!

جا ئەوە پێشینەکەتانە ڕەزای خوای لێبێت وا لەفەرمودەکەی خۆی حاڵی بوە. مادام تاکە چەکی دەستتان، ئەو زانایە بوو، هەر ناوی ئەوتان هێنا، کە تەماشامانکرد، ئەوە تێگەیشتنی ئەو هاوەڵەیە بوو، ئەوەش پێمان دەڵێت کەس خیلافی نییە، ئێوە نەبێت!

کەواتە گرتنی شەمان لەو شتانەیە، کە حەڵاڵە، جا ئەگەر ڕۆژێکی فەزڵدار ڕێکەوت لەگەڵ شەمە، ئەوە بەهۆی فەزڵی ئەو ڕۆژە وەك عەرەفە و عاشورا، ئەوە سونەتە و دروستە بگیرێت بەبێ هیچ کەڕاهەتێك.

هەروەها فەرمودەیەکی پەیامبەرمان هەیە ﷺ لەبارەی باسێکی نزیك لەمە، ئەویش بریتییە لەڕۆژوگرتنی بەردەوام، هەمو ڕۆژ (صيام الدهر)،

---

(١) «فيض القدير» (٦/ ٤٠٨).

(٢) «التيسير بشرح الجامع الصغير» (٢/ ١٠٢).

دەفەرموێ: «لا صام ولا أفطر»[1]. جا ئەو قسانەی لەوێ دەخرێتــە ڕو، لێــرەش دوبارە دەخرێنە ڕو.

بۆچونەکە شازە

هەروەها ئەڵێن: ئەم بۆچونەی ئەلبانی وتەیەکی شاز و دەگمەنە، لەوانــەش کە بەدەق دەڵێن: ئەمە وتەیەکی شازە، عەبــدولڕەحمان ناصــر ئەلبەڕاکــە، کــە دەڵێت: «فقد اشتهرَ عن الشَّيخ ناصر الألباني ﷺ مِن زمنٍ بعيد أنَّه ينهى عن صيام يوم السَّبت مطلقًا، مفردًا أو مع غيره، وهو مسطورٌ في بعضِ كتبه... واحتجَّ الشَّيخُ بحديث الصَّماء... وقدَّم الشَّيخ ناصرُ هذا الحديثَ على كلِّ الأحاديث الصَّحيحة عن النَّبي ﷺ القوليَّة والفعليَّة، الدَّالة على جواز صيام يوم السبت، كصومه ﷺ لشعبان، وقوله ﷺ: «أفضلُ الصّيامِ بعدَ رمضان شهرُ الله المحرَّم»، وما وردَ مِن صوم يومٍ وفطر يوم، وأنَّه أفضل الصّيام، وما صحَّ عنه ﷺ أنَّه ﷺ كانَ يصومُ حتى يقول القائلُ: لا يفطر، وكلُّ هذه الأحاديث تتضمَّنُ أنَّه ﷺ كانَ يصومُ يوم السَّبت، وكلُّها تتضمَّن صيامَ يوم السَّبت مع غيره، ولهذا حكمَ جمهورُ العلماء على حديث الصَّماء بأنَّه شاذٌّ أو منسوخٌ، وحمله جمعٌ مِن العلماء على إفراد السَّبت بالصَّوم، جمعًا بين الأدلَّة، وهو قولٌ حسنٌ، ولكنَّ الشَّيخ ناصرًا الألبانيَّ ﷺ يأبى ذلك، ويرى أنَّ لفظ الحديث يأبى حملَه على أن يكونَ المرادُ هو الإفراد، لِمَا فيه مِن تأكيد النَّهي بالاستثناء المفيد للحصر الدَّال

(١) قال الحافظ: «قوله: «لا صام من صام الأبد» مرتين، واستدل بهذا على كراهية صوم الدهر، ودعاؤه على من صام الأبد، وقيل: معنى قوله: «لا صام» النفي، وفي حديث أبي قتادة: «ما صام وما أفطر» وفي رواية الترمذي: «لم يصم ولم يفطر» وهو شك من أحد رواته، ومقتضاه أنهما بمعنى واحد، والمعنى بالنفي أنه لم يحصل أجر الصوم لمخالفته، ولم يفطر؛ لأنه أمسك».

على عموم النَّهي. **وبهذا يظهرُ أنَّ قولَ الشَّيخ ناصر ﷺ مخالفٌ لجميع أهل العلم**؛ فإنَّهم بين مضعِّف للحديث، أو حاكم بنسخه، أو شذوذه، أو متأوِّلٍ له على صومه مفردًا، ومن ضعَّف الحديث: الإمام مالك، والزّهري، والأوزاعي، والإمام أحمد، والطحاوي، وشيخ الإسلام ابن تيمية، والحافظ ابن حجر، ومَن بعدهم شيخُنا الشَّيخ عبد العزيز بن باز رحم الله الجميع، ومن حمله على إفراد السَّبت بالصوم: الترمذي، وابن خزيمة، وابن حبان، والبغوي[١]، والبيهقي[٢]، والعراقي، ومِن المتأخِّرين الشوكاني، رحمهم الله، وقال أبو داود: إنَّه منسوخ. وعلى ذلك: فقولُ الشَّيخ ناصر الألباني ﷺ بالمنع مِن صوم يوم السبت مطلقًا قولٌ شاذٌّ، لا ينبغي الأخذُ به، ولهذا نقول: إنَّ يوم عاشوراء في هذا العام (١٤٣٧هـ) يصادفُ يوم السَّبت، فالأولى أن يُصام اليومُ الذي قبله، وهو يوم الجمعة، وصومُ هذين اليومين أحوط باعتبار التَّردد في دخول الشهر بين الأربعاء والخميس. والله أعلم»[٣].

پێشتریش باسکرا، کە ئەلبانی خۆیشی وتەی هەیە ئاماژەی بۆ ئەوە تێدایە کە ئەم بۆچونەی شاز و دەگمەنە و بێ صاحیبە.

---

(١) قال في «شرح السنة» (٦/ ٣٦١): «باب كراهية صوم يوم السبت وحده». ثم ساق حديث ابن بسر، وعقبه بقوله: «ومعنى الكراهية في تخصيص يوم السبت بالصوم أنه يوم تعظمه اليهود».

(٢) قال البيهقي في «سننه الكبرى» (٤/ ٣٠٢): «باب ما ورد من النهي عن تخصيص يوم السبت بالصوم». ثم ذكر حديث ابن بسر، ثم قال: «وقد مضى في حديث جويرية بنت الحارث ﷺ في الباب قبله ما دل على جواز صوم يوم السبت، وكأنه أراد بالنهي تخصيصه بالصوم على طريق التعظيم له، والله اعلم»، ثم استدل بحديث أم سلمة ﷺ.

(٣) من فتوى منشورة للشيخ في موقعه الرسمي، أملاه في ٧/ ١/ ١٤٣٧.

گرتنی شەمە لەگەڵ جومعەدا فەرز نییە، بەبۆچونی هەر چوار پێشەواکە

پاشان دێنە سەر فەرمودەکان و دەڵێن: ئەو فەرمودانە زۆر ڕاشکاون، «بـا کەسێکتان ڕۆژی هەینی بەڕۆژو نەبێ، مەگەر ڕۆژێك پێشی یان ڕۆژێـك پاشـی بەڕۆژو بێت»، دوای جومعەش شەمەیە، فەرزیش نییە، کەواتە دروستە شەمان بەڕۆژو بیت!

ئـەوانیش لەوەڵامـدا دەڵـێن: هـەر کەسـێك ڕۆژی هـەینی بـەڕۆژو بێـت، پێنجشەمەش بەڕۆژو نەبێت، ئەوا ڕۆژی شەمەش دەگرێت، چۆن ڕۆژوی شـەمە دەگرێت، لەکاتێکدا ئەگەر بەگوێرەی ڕوکەشی فەرمودەکە بێت، نابێت مەگـەر بۆ فەرز؟! لەوەڵامدا دەڵێن: ئەوەش فەرزە لەسـەری بـۆ ئـەوەی لەموخالەفـەی گرتنی جومعە بەتەنها ڕزگاری ببێـت، لـەم کاتەشـدا لەدەقەکـە دەرنەچـووە، چونکە فەرمویەتی: مەگەر بۆ فەرز. ئەمیش لەسەری فەرزە[1].

لە وەڵامدا دەوترێت: گرتنی شەمە لەگەڵ جومعـەدا فـەرز نییـە، ئەمـەش بۆچونی هەر چوار پێشەوا مەزنەکەیە.

سەبارەت بەئەبو حەنیفە، ئـەڵێت[2]: «لَا أرى بصيام يَوْم الْجُمُعَة بأسًا، فإن تحرّاه رجلٌ وصامه تَطَوّعًا مُفردًا فَلَا بَأْس بِهِ، وَقَالَ أهل الْمَدِينَة مثلَ ذَلِك» «هـیچ لـەگرتنی ڕۆژی هـەینی نـابینم، جـا ئەگـەر کەسـێك ڕۆژوی سـونەت لەجومعاندا بگرێت بە تەنها، هیچی تێـدا نییـە، زانایـانی مەدینـەش ئاوهـا دەڵێن».

---

(١) «الصحيحة» (٢/ ٧٣٣).

(٢) «الحجة على أهل المدينة» (١/ ٤٠٧).

مالکیش دەڵێت[١]: «لم أسمع أحدًا من أهل العلم والفقه، ومن يقتدى به ينهى عن صيام يوم الجمعة، وصيامه حسن[٢]، وقد رأيتُ بعضَ أهل العلم يصومه، وَأُرَاهُ كان يَتَحَرَّاه» «**نەمبیستوە کەس لەزانایان وفیقهناسان وئەوانەی پێشەنگی خەڵکن نەهی بکەن لەگرتنی ڕۆژی جومعە، گرتنیشی کارێکی چاکە**»[٣].

جا من دەپرسم ئەمە ئەگەر یەك زانا و فیقهناس و پێشەنگی خەڵکی نەبینیوە نەهی بکەن لەگرتنی ڕۆژی جومعە، ئەی چ جای ڕۆژی شەمان؟!

---

(١) «موطأ مالك» (٣/ ٤٤٧) (١١٠٤) (كتاب الصيام، جامع الصيام). ولعله يقصد هو محمد بن المنكدر أو صفوان بن سليم، كما في هامش الأصل وكذا في «الاستذكار» (١٤٧٩٠) (١٠/ ٢٦١).

(٢) قال الرزقاني: «أي: مستحب». وذكر جملة من الأحاديث.

(٣) قال البغوي في «شرح السنة للبغوي» (٦/ ٣٦٠) (١٨٠٥): «والعمل على هذا عند أهل العلم، كرهوا تخصيص يوم الجمعة بالصوم، إلا أن يصوم قبله أو بعده معه، ولم يكرهه مالك، وقال: رأيت بعض أهل العلم يصومه ويتحراه». قال يحيى الليثي: وسمعت مالكًا يقول: لم أسمع أحدًا من أهل العلم والفقه، ومن يقتدى به ينهى عن صيام يوم الجمعة، وصيامه حسن، وقد رأيتُ بعضَ أهل العلم يصومه، وَأُرَاهُ كان يَتَحَرَّاه» «موطأ مالك» (٣/ ٤٤٧) (١١٠٤) (كتاب الصيام، جامع الصيام). ولعله يقصد هو محمد بن المنكدر أو صفوان بن سليم، كما في هامش الأصل وكذا في «الاستذكار» (١٤٧٩٠) (١٠/ ٢٦١).

قال النووي في «شرحه على مسلم» (٨/ ١٩): «فهذا الذي قاله هو الذي رآه وقد رأى غيره خلاف ما رأى هو والسنة مقدمة على ما رآه هو وغيره وقد ثبت النهي عن صوم يوم الجمعة فيتعين القول به ومالك معذور فإنه لم يبلغه قال الداودي من أصحاب مالك لم يبلغ مالكًا هذا الحديث ولو بلغه لم يخالفْه». اهـ. و«قال الداودى: لم يبلغ مالكًا هذا الحديث، ولو بلغه لم يخالفه»، ينظر: «إكمال المُعْلم بفوائد مسلم» للمازري (٤/ ٩٧)، أو لعله بلغه لكن لمَّا رأى العلماء يصومون الجمعة، لم يكرهه، فقد صرح بأنه رأى العلماء يتحرَّونه. والله أعلم.

لە کاتێکدا وەک پێشتر باسمان کرد شەمان لای مالك ومالکییەکان وەک هەر ڕۆژێکی ئاسایی وایە؟!

لە کاتێکدا لای ئێمە و لای ئەوان و لای هەمو زانایان و لای هەمو موسڵمانانیش زانراوە، کە فەرمودەکانی ڕۆژوی جومعە هەم صەحیحتر و هەم بەربڵاوتر و هەم ناسراوترە لە ناو خەڵك و لە ناو زانایانیش، جا ئەگەر ئەمە حاڵی ڕۆژوی ڕۆژی جومعە بێت، تۆ بڵێی: حاڵی ڕۆژوی ڕۆژی شەمان چۆن بێت؟!

شافعیش دەڵێت: «ولا يَبِينُ لي أن أنهي عن صيام يوم الجمعة إلا على اختياره لمن كان إذا صامه منعه عن الصلاة التي لو كان مفطرًا فعلها»[1].

ماوەردیش زیاتر مەزهەبەکەی ڕوندەکاتەوە و دەڵێت: «ومذهب الشافعي ﷺ: أن معنى نهي الصوم فيه أنه يضعف عن حضور الجمعة والدعاء فيها فكان من أضعفه الصوم عن حضور الجمعة كان صومه مكروهًا، فأما من لم يضعفه

(١) «الإشراف» لابن المنذر (٣/ ١٥٤) (م ١٢٠٨)، و«بحر المذهب» للروياني (٣/ ٢٨٣).

وقال الروياني: «قال المزني: في «جامعه»، قال الشافعي: «ولا يبين لي أن أنهي عن صيام يوم الجمعة إلا على اختياره لمن كان إذا صامه منعه عن الصلاة التي لو كان مفطرًا فعلها»، وذهب أبو حامد وجماعة من أصحابنا إلى أنه يكره صومه منفردًا ... وقال أبو حنيفة ومالك: لا يكره. فإن وصله بيوم قبله أو بيوم بعده لم يكره ... وبهذا القول قال أحمد وإسحاق وأبو يوسف واختاره ابن المنذر. وقال بعض أصحابنا: هذا خلاف ما حكاه المزني عن الشافعي، وفي التحقيق مذهب الشافعي أن معنى النهي فيه أن يضعف عن حضور الجمعة والدعاء فيها فإن كان هكذا فإنه يكره له صومه وإلا فلا بأس، ومن أصحابنا من قال: إنما يكره لأنه يوم عيد كيوم الفطر وهذا ليس بشيء ولا يكره إقرار عيد من أعياد أهل الملل بالصوم كيوم الشعانين وفصح النصارى وفطر اليهود ويوم النيروز ويوم المهرجان» «بحر المذهب» للروياني (٣/ ٢٨٣).

الصوم عن حضورها فلا بأس أن يصومه[١]، قد داوم رسول الله ﷺ على صوم شبعان، ومعلوم أنه فيه جمعات كان يصومها كذلك رمضان فعلم أن معنى نهي الصوم فيه ما ذكرنا»[٢]. بەکورتی ئەگەر دەیگرت و لاوازی نەدەکرد لەئامادەبونی جومعە و پاڕانەوە تێیدا، ئەوا کەڕاهەتی نییە و هیچی تێدا نییە لە ڕۆژی جومعە بەڕۆژو بێت.

سەبارەت بەئەحمەدیش، ئیبن قودامە دەڵێت[٣]: «ويكره إفراد يوم الجمعة بالصوم، إلا أن يوافق ذلك صومًا كان يصومه، مثل من يصوم يومًا ويفطر يومًا فيوافق صومه يوم الجمعة، ومن عادته صوم أول يوم من الشهر، أو آخره، أو يوم نصفه، ونحو ذلك. نص عليه أحمد في رواية الأثرم. قال: قيل لأبى عبد الله: صيام يوم الجمعة؟ فذكر حديث النهي أن يفرد، ثم قال: إلا أن يكون في صيام كان يصومه، وأما أن يفرد فلا. قال: قلت: رجل كان يصوم يومًا ويفطر يومًا، فوقع فطره يوم الخميس، وصومه يوم الجمعة، وفطره يوم السبت، فصام الجمعة مفردًا؟ فقال: هذا الآن لم يتعمَّد صومه خاصَّةً، إنما كره أن يتعمَّد الجمعة. وقال أبو حنيفة، ومالك: لا يكره إفراد الجمعة؛ لأنه يوم، فأشبه سائر الأيام ... و ... حديث [الجويرية] يدل على أن المكروه إفراده؛ لأن نهيه معلل بكونها لم تصم أمس ولا غدًا». «ئەگەر جومعە بەئەنقەست تایبەت نەکرێت و بەتەنها نەیگرێت، کەڕاهەتی نییە».

ئەوەش دەقی پێشەوا ئەحمەدە.

---

(١) ولو أجيب هذا بأنه «إذا وصله بما قبله كان أشد لضعفه، ولا يكره». ينظر: «التجريد» للقدوري (٣/ ١٤٦٢) (٦٤٢٣).

(٢) «الحاوي الكبير» (٣/ ٤٧٨).

(٣) «المغني» (٤/ ٤٢٦).

دواجاریش دێت: کە ئیبن عەببباس بەردەوام جومعانی گرتوە.

بەراوردێك لەنێوان فەرمودەکانی شەمان و فەرمودەکانی جومعان

ئەگەر سەیری ئەو فەرمودانەش بکەی، کە هاتوە لەمەڕ نەگرتنی جومعە بەتەنها، زاهیریان بەڵگەیە لەسەر ئەوەی دروستە ڕۆژانی شەمە بەڕۆژو بیت با فەرزیش نەبێت، چونکە لەدوای ڕۆژی هەینی ڕۆژی شەمە دێت، پەیامبەری خواش ﷺ فەرموی: بەنیازی سبەی بەڕۆژو بیت؟ فەرموی: نەخێر. واتە ئەگەر بەنیازی شەمە بەڕۆژو بیت، قەیدی نییە ئەمڕۆ، کە جومعەیە لەسەر ڕۆژوەکەت بەردەوام بە. دەی کە سبەینێ بەڕۆژو بێت کە دەکاتە شەمە، فەرز نییە، فەرمودەکەی صەمائیش ئەڵێت: شەمان ڕۆژو مەگرن مەگەر بۆ فەرز، کەچی لەم کاتەدا فەرزیش نییە.

کە تەماشای سەنەدەکانیان دەکەیت، سەنەدی ئەوەی ڕۆژی هەینی صەحیحترە، لەبوخاری و موسلیم و جگە لەوانیش هاتوە، زانایان زیاتر ڕیوایەتیانکردوە، بەربلاوترە، لای ئومەت و زاناکانی زانراوترە، تا ڕادەیەك هەموان کۆکن لەسەر گێڕانەوەی. بەڵام لەهیچ لەمانەدا ڕۆژو نەگرتنی شەمە ناتوانێت شان بدات لەشان ڕۆژو نەگرتنی جومعە.

کەواتە یان ئەبێت بڵێن: فەرمودەی نەگرتنی شەمە، لاوازە ئیتر بەهۆی سەنەدەکەی یان ماناکەی یان ئیزترابەکەی، یان مەنسوخە، یان ئەبێت بڵێین: صەحیحە و بەڵام بە پێوەند (قَید)ی ڕۆژێك پێش و ڕۆژێك پاشی بۆ دابنێین،

واتە: شەمان ڕۆژو مەگرن (بە تەنها) مەگەر ڕۆژێك پێشتر یان ڕۆژێك پاشتر بگرن.

هەروەها لەفەرمودەکان و لای زانایان و لەکتێبی شەرعناسان و لەناو ئومەتی موحەمەددا ئەوەی هەیە هەر لەدێر زەمانەوە، ڕۆژوی هەینییە نابێت بەتەنها بگیرێت، ڕۆژوی شەمە لەناو ئەوانەی باسمانکرد بەو شێوازە نییە، لەهەموی گرنگتر لەفەرمودەکانیش هەر وایە، ئەوەندەی فەرمودەکانی بەڕۆژو بونی ڕۆژی هەینی دیارن و ڕاشکاون و زۆرن و صەحیحن و صەریحن و بەربلاون، لە بوخاری و موسلیم و ئەبوداود و تورموزی و نەسائی و جگە لەمانەش هاتوە، بە پێچەوانەی فەرمودەی بە ڕۆژوبونی ڕۆژی شەمەوە کە کێشمەکێشێکی زۆری لەسەرە و پێشتر بەپێی بوار و توانا بە پشتیوانی خوا ﷻ ڕونکرایەوە.

دەی جومعەش سەرباری بەناوبانگی فەرمودەکانی کەچی بەشێکی زانایان پێیان دروستە تێدا بگیرێت.

هەردو جۆری دەقەکان هاوشان نین

هەروەها ئەڵێن: ئەمە ئەگەر وتمان هەردو دەقەکە هاوشان، چ جای ئەوەی ئێمە و ئەوانیش کۆکین لەسەر ئەوەی، کە دەقەکان هاوتا نین، بۆیە ئەگەر سەیری ئەو فەرمودانە و جگە لەوانەش بکەی، کە هێناومانەوە لەسەر دروستێتی ڕۆژوی شەمە، ئەوا پێویستی دەکەن لەسەر مرۆڤ کە کار بەو

فەرمودانە بکات، و لەو بنەمایانە لا نەدات کە دروستێتی گرتنی شەمەیە مەگەر بەبەڵگەیەکی تەواو دروست و بەهێز وەك بەرانبەرەکانی.

شەوکانی لە «الدرر البهية»دا لەباسی پاکیەتیدا دەڵێت: «والأصل الطهارة فلا ينقل عنها إلا ناقل صحيح لم يعارضه ما يساويه أو يقدم عليه» «بنەما ئەوەیە: هەمو شتێك پاکە، لەم بنەمایە لا نادەین بۆ شتێکی تر مەگەر بەبەڵگەیەکی صەحیح و بەڵگەیەکی تر نەبێت دژی بوەستێتەوە کە هاوشانی بێت یان بخرێتە پێشیەوە».

ئەمەش شتێکی عەقڵییە، دو شت نالێی دژ بەیەکن، تا هاوتای یەك نەبن و موقاوەمەی یەك نەکەن، ئەوسا دەڵێی ئەمە دژ بەیەکن، کە ئەوەکەیان لاواز بێت، ئەمەکەیان بەهێز بێت ئەوسا نادرێن بەگژی یەکدیدا، بەڵکو بەهێزەکە پێش دەخەیت بەسەر لاوازەکە.

ئەمە قاعیدەی زانستی فیقهە، ئەوەش بەڵگەکان وا دەخوازن.

بۆ نابێت جومعە بەتەنها بگیرێت؟

طەحاویش تەوجیهێکی جوانی ئەوە دەکات بۆ جومعە بەتەنها ناگیرێت و ڕۆژێکی تری لەگەڵدا دەگیرێت، جا وتەکانی دەگوازمەوە لەبەر ئەوەی زۆر سودی لێدەبینین بۆ شەمان، بەتایبەت لای زۆربەی زانایان شەمە بەتەنها ناگیرێت مەگەر لەگەڵ ڕۆژێك پێشی یان پاشی یان ڕێکەوێت لەگەڵ ڕۆژویەکی سونەتدا، هەروەها زۆربەیان قیاسی شەمە دەکەن لەسەر جومعە:

«وقوله: «لأَصُومنَّ يوم التاسع» يحتمل: «لأَصُومنَّ يوم التاسع مع العاشر»، أي: لئلَّا أقصد بصومي إلى يوم عاشوراء بعينه، كما يفعل اليهود، ولكن أَخْلِطُهُ

بغيره، فأكون قد صمتُه، بخلاف ما تصومه يهود. وقد روي عن ابن عباس ما يدل على هذا المعنى...» ثم ذكر قول ابن عباس: «خالفوا اليهود، وصوموا يوم التاسع والعاشر» ثم قال: «فدلَّ ذلك على أنَّ ابن عباس، قد صرف قول رسول الله ﷺ: «لئن عشت إلى قابل لأَصُومنَّ يوم التاسع» إلى ما صرفناه إليه. وقد جاء عن رسول الله ﷺ في ذلك أيضًا» ثم ذكر بسنده قوله ﷺ: «صوموه، وصوموا قبله يومًا، أو بعده يومًا، ولا تتشبهوا باليهود»، ثم قال: «فثبت بهذا الحديث ما ذكرناه أن رسول الله ﷺ إنما أراد بصوم التاسع، أن يدخل صومه يوم عاشوراء، في غيره من الصيام، حتى لا يكون مقصودًا إلى صومه بعينه. كما جاء عنه في صوم يوم الجمعة» ثم ذكر بأسانيده حديث الجويرية وحديث أبي هريرة، ثم روى عن الحسن أنه قال: «نهي عنه إلا في أيام متتابعة ... فكما كره أن يقصد إلى يوم الجمعة بعينه بصيام إلا أن يُخْلَطَ بيوم قبله، أو بيوم بعده، فيكون قد دخل في صيام، حتى صار منه. وكذلك عندنا سائر الأيام لا ينبغي أن يقصد إلى صوم يوم منها بعينه، كما لا ينبغي أن يقصد إلى صوم يوم عاشوراء، أو يوم الجمعة لأعيانهما. ولكن يقصد إلى الصيام في أي الأيام كان. وإنما أريد بما ذكرنا من الكراهة التي وصفنا التفرقة بين شهر رمضان، وبين سائر ما يصوم الناس غيره، لأن شهر رمضان مقصود بصومه إلى شهر بعينه؛ لأن فريضة الله عز وجل على عباده، صومهم إياه بعينه إلا من عذر منهم، بمرض، أو سفر، وغيره من الشهور ليس كذلك. فهذا وجه ما روي في صوم يوم عاشوراء، عن رسول الله ﷺ»[1]. **بەکورتی طەحاوی دەڵێت: چونکە شەمان هی جولەکەیە، بۆیە ڕۆژێکی تری لەگەڵدا دەگیرێت، هەروەك چۆن پەیامبەری خوا ﷺ بینی**

(١) «شرح معاني الآثار» (٢/ ٧٨) (٣٣٠١).

جولەکەکان لەعاشورادا بەڕۆژو دەبن فەرمانیکرد ئەمانیش بیگرن، بەڵام ڕۆژێکی پێشی یان پاشی لەگەڵدا بگرن.

ئەثرەمیش ئەم شێوازەمان بۆ شیدەکاتەوە، کە نەهیەکەی لەبارەوە هاتوە: «ومع ذلك أيضًا ما ذكر من فضل يوم وإفطار يوم، فقد يصوم يوم الجمعة في ذلك مفردًا، إذا كان يصوم يومًا ويفطر يومًا، لأنه ربما وقع فطره يوم الخميس وصومه يوم الجمعة. **فوجه أحاديث النهي عن تفرد صوم يوم الجمعة إنما هو على التعمد لذلك، يريد أن تتعمد صوم الجمعة تلتمس فضيلته، فهذا هو المنهي عنه**. فأما الذي يلتمس الفضيلة في صوم يوم وإفطار يوم، فيوافق ذلك صوم يوم الجمعة خاصة، فليس بالمنهي عنه ... وقد روي عن عدة من التابعين أنه لا بأس إذا كان يصوم يومًا ويفطر يومًا أن يصوم الجمعة وحده»[1].

گریمان گرتنی شەمانیش فەرز بێت لەگەڵ جومعاندا، بەڵام خۆ خوا فەرزی نەکردوە، چونکە دەفەرموێ: «افتُرِضَ عليكم» مەگەر ئەوەی لەسەرتان فەرز کرابێت، فەرزیش دەکرێ فەرزێك بێ خوای گەورە فەرزی کردبێت، دەشکرێت فەرزێك بێت کەسەکە لەسەر خۆی فەرزی بکات وەکو نەزر. ئەو فەرزەشی خوا فەرزی کردبێت تەنها ڕۆژوی ڕەمەزان وهاوشێوەکانی دەگرێتەوە، نەك نەزر، هەروەها شەمە لەگەڵ جومعەدا، «دەی کەس لەزانایان لەکۆن و تازە نەیوتوە شەمان نابێت ڕۆژوی نەزر و کەفارەت و هاوشێوەکانی بگریت»[2].

(١) «ناسخ الحديث ومنسوخه للأثرم» (ص ١٨٤).

(٢) قاله الشيخ مشهور حسن في فتوى له منشور على موقعه الرسمي، وكذا في صوتية له.

ئەوانیش ئەڵێن: بەڵام لەسونەنی تورمزیدا هاتوە بەم لەفزە[1]: «افْتَرَضَ اللهُ عَلَيْكُمْ».

دوای ئەو گەشتە، هەقیقەتێك ڕون دەبێتەوە، ئەویش ئەوەیە: زانایان لەکۆندا ئەم مەزهەبەیان لەناودا نەبوە (ڕۆژی جومعان تا ڕادەیەك، و شەمانیش بێگومان) بەبڵاوی دواجار و لەسەردەمەکانی دواییدا بڵاو بۆتەوە، ئەوەتا لەهەر چوار سەر مەزهەبەکەوە هاتوە پێیان دروست بوە.

هەروەها ئیبن بەتتاڵ دەڵێت: «اختلف العلماء في صيام يوم الجمعة، فنهت طائفة عن صومه إلا أن يصام قبله أو بعده على ما جاء في هذه الآثار، روى هذا القول عن أبى هريرة وسلمان، وروي عن أبي ذر، وعلي بن أبى طالب أنهما قالا: إنه يوم عيد وطعام وشراب، فلا ينبغي صيامه، وهذا قول ابن سيرين والزهري، وبه قال أحمد وإسحاق، ومنهم من قال: يفطر ليقوى على الصلاة في ذلك اليوم، وروى ذلك عن النخعي، كما قال ابن عمر: لا صيام يوم عرفة بعرفة من أجل الدعاء، وأجازت طائفة صيامه، روى عن ابن عباس أنه كان يصوم يوم الجمعة ويواظب عليه، وقال مالك:... [ثم ذكر قوله]، وقال الشافعي: [فذكر قوله]،... **وأحاديث النهى أصح. وأكثر الفقهاء على الأخذ بأحاديث الإباحة؛ لأن الصوم عمل برٍّ، فوجب ألا يمنع عنه بدليل لا معارض له.** قال المهلَّب: ويحتمل أن يكون نهيه عن صيام يوم الجمعة -والله أعلم- خشية أن يستمر الناس على صومه فيفرض عليهم، كما خشي من صلاة الليل، فقطعه لذلك، وخشى أن يلتزم الناس من تعظيم يوم الجمعة ما التزمه اليهود

(١) «جامع الترمذيّ» (٧٤٤) (أبواب الصوم عن رسول الله ﷺ، باب ما جاء في كراهية صوم يوم السبت).

والنصارى في يوم السبت والأحد من ترك العمل والتعظيم، فأمر بإفطاره، ورأى أن قطع الذرائع أعظم أجرًا من إتمام ما نوى صومه لله»[١].

کەس ناتوانێت ڕێگری بکات لەکردنی کارێکی چاك مەگەر بەبەڵگەوە

هەروەها ئیبن عەبدولبەڕ لەبارەی ڕۆژوی جومعانەوە دەڵێت[٢]: «بنەما لەڕۆژوگرتنی جومعە ئەوەیە: کارێکی چاکە، کەسیش ناتوانێت ڕێگری لەکردنی کارێکی چاك بکات مەگەر بەبەڵگە، بەڵگەیەك دژی نەبێت» ئەوانەشی ڕێگریان لێکردوە لەیاران و شوێنکەوتوان، لەبەر هۆکارێك بوە، وەك ئەوەی ئامادەی جەژنی هەینی دەبن، یان لاواز نەبێت بۆ عیبادەت، یان وتویانە: حەرام نییە و سەرپشکە تێیدا وەك شافعی وای وتوە.

جا ئەگەر ئێمە لەبری جومعە، شەمە دابنێین، لایقتر و تەواوتر نییە؟! بەڵێ واللە، «بنەما لەگرتنی شەمان ئەوەیە: کارێکی چاکە، کەسیش ناتوانێت ڕێگری لەکردنی کارێکی چاك بکات مەگەر بەبەڵگە، بەڵگەیەك دژی نەبێت».

سەرباری ئەمە بەراورد ناکرێت بەفەرمودەی ڕۆژوی شەمە -پێشتریش باسکرا-، کەچی زانایان دەفەرمون: ڕۆژی هەینی ئەگەر ڕێك بکەوێت لەگەڵ ڕۆژویەکی سونەت یان ڕۆژێك کەسەکە عادەتی هەیە ڕۆژوی تێدا دەگرێت، وەك ڕۆژ نا ڕۆژێك، وهاوشێوەکانی، ئەوا دروستە بیگرێت، ئەی چ جای ڕۆژی شەمە؟! کە ئەم مەسەلە و دەیان پرسی تری هاوشێوەی ئەوە هەیە لەفیقهدا

---

(١) «شرح صحيح البخاري» لابن بطال (٤/ ١٣١-١٣٢) (٧٢) (بَاب صَوْمِ يَوْمِ الْجُمُعَةِ).

(٢) «الاستذكار» (٣/ ٣٨٣). وقد سبق.

هەمومان ئاوها مامەڵەمان لەگەڵدا کردوە، بەڵام لەسەر ڕۆژوی شەمە بەو شێوازە نا؟!

لە کاتێکدا لەلای شەرعناسانیش «لا يجمع بين متفرقين، ولا يفرق بين متشابهين» «دو شتی هاوشێوە نابێت دو حوکمی جیاوازیان پێ بدەیت، وە دو شتی جیاواز نابێت یەك حوکمیان پێ بدەیت». ئەمە لای ئەهلی سونەت و جەماعەت، بەپێچەوانەی موعتەزیلەکان وهاوشێوەکانیان.

ڕۆژوی شەمان و نوێژی سلاوی مزگەوت لەکاتە قەدەغەکاندا

هەروەها وەڵامێکی تریان (خۆی لەخۆیشیدا نمونەیەکە بۆ باسی پێش): ئەوان (حەرامکەرەکان) لەبارەی ئەنجامدانی نوێژی سلاوی مزگەوت و هاوشێوەکانی لەنوێژە هۆکارداڕەکان لەو کاتانەی ڕێگری لێکراوە بەدروست نازان! لەکاتێکدا لەدەقەکەشدا نەهاتوە، کەچی تایبەتی دەکەن بەو نوێژانەی هۆکاری نییە و بێ سەبەبە! واتە: ئەگەر کەسێك لەو کاتانەی نەهی لێکراوە دەست نوێژ بشوات، یان بڕواتە مزگەوتەوە پێتان دروستە نوێژ بکات، با نەهیشی لێکرابێت.

ئەوانیش لەوەڵامدا دەڵێن[1]: ئەم وتە جوان وڕاستە، بەڵام کابرا بێئاگایە لەبەشێکی فەرمودەکە: «إلا فيما افتُرض عليكم» «مەگەر لەسەرتان فەرز کرابێت»، بەڵام لەفەرمودەکانی کاتە نەهیلێکراوەکاندا دەقێکی لەو شێوەیەی تێدا نییە، بۆیە هەردو پرسەکە وەکو یەك نین و جیاوازن.

(١) انظر فتوى منشورًا لمشهور حسن في لقاء بتاريخ (١٨/ ١٠/ ٢٠٠٨).

لە وەڵامدا دەوترێت: پرسەکە پەیوەندی بەوەوە نییە ئێوە باسی دەکەن! بەڵکو پەیوەندی بەوەوە هەیە ئێوە هیچ بەڵگەیەکتان پێ نییە بۆ ڕێگەدان بەکەسێك نوێژ بکات لەو کاتانەی نەهی لێکراوە.

ئەوەش دەقی فەرمودەکە:

«ثَلَاثُ سَاعَاتٍ كَانَ رَسُولُ اللهِ ﷺ يَنْهَانَا أَنْ نُصَلِّيَ فِيهِنَّ، أَوْ أَنْ نَقْبُرَ فِيهِنَّ مَوْتَانَا: حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ بَازِغَةً حَتَّى تَرْتَفِعَ، وَحِينَ يَقُومُ قَائِمُ الظَّهِيرَةِ حَتَّى تَمِيلَ الشَّمْسُ، وَحِينَ تَضَيَّفُ الشَّمْسُ لِلْغُرُوبِ حَتَّى تَغْرُبَ»[١]. ئەوەتا پەیامبەری خوا ﷺ بەڕونی نەهی دەکات، هەر بەیەك جۆری نەهی نا، بەچەندین جۆر، وەك: «أَقْصر»[٢]، «أخِّروا»[٣]، «لا صلاة»، «لا تُصَلّوا»[٤]، «دَعُوا الصلاة»[٥]، «ولا تَحيَّنُوا بِصَلَاتكم»[٦].

ڕونتر لەوەش لەدەقێکیدا دەفەرموێت: «هیچ کەس دوای عەسر و بەیانی نوێژ نەکات».

---

(١) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٨٣١) (كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الْأوقات التي نهي عَنْ الصلاة فيها).

(٢) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٨٣٢).

(٣) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥٨٣) (كتاب مواقيت الصلاة، باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس)، ومسلم في «صحيحه» (٨٢٨) (كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الْأوقات التي نهي عَنْ الصلاة فيها).

(٤) أخرجه أحمد في «مسنده» (٢٢٣٠٧) (مسند الأنصار ﷺ، حديث أبي بشير الأنصاري ﷺ).

(٥) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٣٢٧٢) (كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده).

(٦) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٣٢٧٢) (كتاب بدء الخلق، باب صفة إبليس وجنوده).

بـەڵکو لەدەقەکـە دەفـەرموێت: لەکاتـەکانی شـەو و ڕۆژ هـەمو کاتێـك ڕێپێدراوە تەنها ئەم کاتە نەبێت[١]. هەر وەکو: «إلا فيما افتُرض عليكم» وایە.

بەڵکو لەدەقێکیدا دەفەرموێت: «لَا صَلَاةَ بَعْدَ الصُّبْحِ حَتَّى تَرْتَفِعَ الشَّمْسُ ، وَلَا صَلَاةَ بَعْدَ الْعَصْرِ حَتَّى تَغِيبَ الشَّمْسُ»[٢]. جـا ئەگـەر ئێـوە باسـی: «لا صيام»ـە دەکەن، فەرمون ئەوەش باسی «لا صلاة».

بەڵکو لەدەقێکدا لەگەڵ نەهیکردن لەنوێژکردن لەو کاتانەدا، باسی:

- سەفەر نەکردنی ئافرەت بەبێ مەحرەم.
- نەگرتنی ڕۆژوی هەر دو جەژنەکە.
- سەفەر نەکردن وکۆڵ وبار نەپێچانەوە مەگەر بۆ سێ مزگەوتەکە.

لەگەڵ ئەمانەدا باسی دەکات[٣].

پاشان لەدەقەکە دەفەرموێت: ئەو کاتە کاتی نوێـژ و سـوژدەی کافرانـە بـۆ خۆر[٤]! کەچی تۆ دەڵێیت: دروستە و قەیدی نییە مادام نوێژێکی هۆکارداره! تەنانەت دەفەرموێت: مردوشی تێدا مەنێژن[١].

---

(١) أخرجه بمعنها أخرجه ابن خزيمة في «صحيحه» (١٢٧٥) (كتاب الصلاة، باب النهي عن التطوع نصف النهار حتى تزول الشمس)، وابن حبان في «صحيحه» (١٥٤٢، ١٥٥٠) (كتاب الصلاة، ذكر الإخبار عما يجب على المرء من ترك إنشاء الصلاة النافلة في أوقات معلومة)، وابن ماجه في «سنه» (١٢٥٢) (أبواب إقامة الصلاة والسنة فيها، باب ما جاء فِي الساعات التي تكره فيها الصلاة).

(٢) أخرجه البخاري في «صحيحه» (٥٨٦، ١١٨٨، ١١٩٧) (كتاب مواقيت الصلاة، باب لا تتحرى الصلاة قبل غروب الشمس)، ومسلم في «صحيحه» (٨٢٧) (كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الْأَوقات التي نهي عَنْ الصلاة فيها).

(٣) المصادر نفسها.

(٤) أخرجه مسلم في «صحيحه» (٨٣٢) (كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب إسلام عمرو بن عبسة).

بەڵکو لەدەقێکیدا لەگەڵ مامەڵەی مولامەسە ومونابەزە باسیدەکات. کە زانایان پێیان حەرامە[٢].

ئەم فەرمودەش بەپێچەوانەی فەرمودەی ڕۆژوی شەمە، لەنزیکەی سی هاوەڵەوە هاتوە، لەوانە: عقبة بن عمار، وعمر بن الخطاب، وابن مسعود، وابن عمر، وأبو هريرة، وأبو سعيد الخدري، وابن عباس، وأنس بن مالك، وأبو الدرداء، وعمرو بن عبسة، وعائشة، ومعاذ بن الحارث، وعبد الله الصنابحي، وعلي، وعبد الرحمن بن عسيلة، وعروة بن الزبير، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الله بن عمرو، وعبد الرحمن بن البَيْلماني، وكعب بن مرة، وسمرة بن جندب، وأبو ذر الغفاري، وزيد بن ثابت، وأبو بشير الساعدي، وأبو أُمَامة الباهلي، وصفوان بن المعطل، وبلال، وعبد الرحمن بن عوف، وهلب الطائي، ورفيع بن مهران، وسالم بن عبد الله.

ئەمە جگە لەوەی بەکردەوە لەچەندین لەهاوەڵ و شوێنکەوتەوە هاتوە و بە کردەوە جێبەجێیان کردوە[٣]، تەنانەت عومەر ﷺ لەسەر کردنی نوێژ لەو کاتانەدا لەخەڵکی داوە[٤]، بەڵام ڕۆژوی شەمە یەك کەست دەستناکەوێت!

---

(١) أخرجه مسلم (٨٣١) (كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب الْأوقات التي نهي عَنْ الصلاة فيها).

(٢) أخرجه البخاري (٥٨٤) (كتاب مواقيت الصلاة، باب الصلاة بعد الفجر حتى ترتفع الشمس).

(٣) عن نصر بن عبد الرحمن، عن جده معاذ: «أنه طاف مع معاذ بن عفراء، فلم يصل، فقلت: ألا تصلي؟! فقال: إن رسول الله ﷺ قال: لا صلاة بعد العصر حتى تغيب الشمس، ولا بعد الصبح حتى تطلع الشمس». أخرجه النسائي في «سنه» (٥١٧/ ٥) (كتاب المواقيت، باب من أدرك ركعتين من العصر)، وأحمد في «مسنده» (١٨٢٠٨) (مسند الشاميين ﷺ، حديث معاذ ابن عفراء عن النبي ﷺ).

(٤) أخرجه ابن أبي شيبة في «مصنفه» (٧٤٠٨) (من أبواب صلاة التطوع، من قال لا صلاة بعد الفجر).

دواجاریش گفتوگۆی زیاتر دەکەین لەم بارەوە (واتە: کاری هاوەڵان) لەسەر ڕۆژوی شەمە.

جا دەرکەوت جیاوازیان هەیە، بەڵێ زۆریش، بەڵام دەقەکەی تر زیاتر بەهێزتر و هۆکارەکەشی ڕونکردۆتەوە و هەمو کاتەکانی باسکردوە جگە لەدو سێ کاتێك نەبێت، تۆ دێیت دەڵێیت لەو کاتە نەهی لێکراوانەش هەر دروستە، جا ئەوە شکاندنی وتەی پەیامبەری خوا ﷺ نییە؟!

بۆ لەو دژیەکییەدا وازتان لەو فەرمودانە نەهێنا وەك وازتان لەفەرمودەکانی دژی ڕۆژوی شەمە هێنا.

بۆیە دەڵێین: گرتنی شەمە لەگەڵ هەینیدا واجب نییە، بەڵکو هەندێك لەزانایانی کۆن دەڵێن وەك باسمانکرد: «وجه أحاديث النهي عن تفرد صوم يوم الجمعة إنما هو على التعمد لذلك» «ڕوانگەی ڕێگریکردن لەنەگرتنی ڕۆژوی جومعە ئەوەیە: بەئەنقەست جومعە تایبەت بکات بەڕۆژوگرتنەوە، نەهی دەربارەی ئەوە هاتوە».

پاشان: لەبیرمان نەچێت فەرمودەکە کەسەکە سەرپشك دەکات لەنێوان ڕۆژوی پێنجشەمە و شەمە، ئیختیار دەداتە دەست بەندەکە. ئیتر واتای نییە بڵێی: گرتنی شەمان لەگەڵ جومعان فەرزە.

دەڵێن: نەهیەکەش بۆ کەڕاهەیە وەکو کۆدەنگی زانایانی لەسەرە.

جیاوازی لەنێوان: «لا تصوموا يوم السبت» لەگەڵ: «لا ربا إلا في النسيئة»

هــەروەها بەحەرامکــەرەکان دەوتریــت: چ جیاوازیــەك هەیــە لــەنێوان فەرمودەی: «لا تصوموا يوم السبت إلا فيما افترض عليكم» **لەگەڵ فــەرمودەی:** «لا ربا إلا في النسيئة» **«ڕیبا نییە مەگەر لەجۆری دواخستن»** لەکاتێکدا ئێوە خۆتان بڕواشتان بەڕیبای زیادە «فضل»**یش هەیە.**

ئەوان لەجوابدا دەڵێن: «لا ربا إلا في النسيئة» يفيد تحريم ربا النسيئة كما يفيد تحريم ما دون ذلك، أي: ويعني بمفهوم المخالفة بالنسبة للأحاديث الأخرى تحريم ربا آخر، فيه ربا من غير النسيئة، يعني المحرم في الربا نوعان نسيئة وهذا الذي بيسموه ربا الفضل فلما جاء لا ربا إلا في نسيئة منطوقه بيوهمنا أن هذا هو المحرم فقط لكن لما جاءت أحاديث أخرى تفيد تحريم ربا من نوع آخر ضم هذا النص إلى النص الأول ففهنا أن المحرم من الربا قسمان ربا النسيئة وربا الفضل، فكيف يمكن تطبيق هذا بالنسبة لصيام يوم السبت والذين يتأولون يقولون صيام يوم السبت لا يجوز في صورة ويجوز في صورة؟! هنا بالعكس تمامًا، الحديث إطلاقه يفيد تحريم يوم السبت، صيام يوم السبت لا يجوز في صورة، ويجوز في صورة أخرى شتان بين هذا وبين ذاك[1].

بە کورتی دەڵێن: ئەوە دەگەیەنێت، کە ڕیبای دواخستن حەرامە، وەك چۆن حەرامکردنی جگە لەوەش دەگەیەنێت بەگوێرەی فەرمودەکانی تــر، **مــەنتوقی ئەم فەرمودەیە پێمان دەڵێت: تەنها ئەمــە حەڕامــە،** بــەڵام کــە فــەرمودەی دیکە هات و جۆرێکی تری ڕیبای حەرامکرد، ئەوسا ئەو دەقەمان خســتە پــاڵ

(١) «سلسلة الهدى والنور» (١٠٠٦)، بتصرف واختصار.

ئەم دەقە و تێگەیشتین دو جۆر ڕیبامان هەیە، بەڵام بۆ ڕۆژوی شەمە ناتوانی ئەمە تەتبیق بکەیت لەسەر ئەمە.

لە وەڵامدا دەڵێن: لەڕاستیدا وەڵامەکەتان ورد نییە، هەروەها بەڵگەشە بەسەرتانەوە و لەدژی خۆتانە! بەڵام تەنها بەبەشی کۆتایی وەڵامەکەتان وەڵام دەدەینەوە و قسەی تر هەڵدەگرین بۆ کاتێکی تر، ئەویش تەبیقکردنیەتی بەو شێوازەی ئێوە:

ئەم فەرمودەیە ڕێگری دەکات لەڕۆژوگرتن لەشەمان، مەنتوقی ئەم فەرمودەیە پێمان دەڵێت: تەنها بۆ فەرز ڕێگە پێدراوە، بەڵام بەگوێرەی فەرمودەکانی تر ڕۆژێك پاشی یان پێشی بگریت، یان بەهۆی ڕۆژوێەکی فەزڵدار و سونەتەوە بێت، قەیدی نییە، جا کە فەرمودەی دیکە هات، ئەوسا ئەو دەقەمان خستە پاڵ ئەم دەقە، تێگەیشتین ڕۆژوی شەمان بەو شێوازەیە ڕونکراوەتەوە لەکۆی دەقەکان، نەك لەتەنها دەقێکدا!

ئەمە تەتبیقکردنی وتەکانی خۆتان، زۆریش گونجاو و شیاوە.

- فەرموی: «إلا فيما افترض» «شەمان مەگرن، مەگەر فەرز بێت»، وتتان: نابێت شەمان بگیرێت مەگەر ڕۆژوەکە فەرزبێت!

- فەرموی: «إلا في النسيئة» «ڕیبا نییە مەگەر لەجۆری دواخستن»، کەچی وتتان: ڕیبا هەیە لەجۆرێکی تریش، ئەویش زیادە خستنە سەرە.

شەمە کاتێك فەرزە، جومعە بگرێت و نەزانێت شەمان نەهی لێکراوە

هەروەها حەرامکەرەکان دەڵێن: ئەمەش (کە هەینی بەڕۆژو بێت، فەرزە شەمەش بگرێت) بۆ کەسێکە جومعە بگرێت و نەزانێت شەمان نەهی لەسەر هاتوە، بەڵام بزانێت، نابێت و حەرامە[1].

لە وەڵامدا دەوترێت: سەرەتا دەڵێین: بەڕاستی ئەم بۆچونە ناتوانرێت لەواقیعدا تەصەور بکرێت، هەر شتێکیش تەصەور نەکرا فاسدە، وەك لای زانایان زانراوە.

چونکە ئەوان دەڵێن: ئەگەر نەیزانی، ئەوسا پێی دەڵێین: سبەی بگرە، واتە: شەمە.

باشە ئەو نازانێت، بەڵام تۆ دەزانیت و ئەوەتا فێری دەکەیت، کە نەهی لەسەر هاتوە، وا تۆش پێی دەڵێیت نەهی لەسەر هاتوە. نەزانینیش پاش کردەوەکە چاوپۆشی لێکراوە نەك پێش موباشەرەکردنی کردەوەکە.

پاشان: بەمەرجگرتنی لەبیرچونەوە و نەزانین بۆ گرتنی ڕۆژوی شەمە بەبێ پێنجشەمە، شتی ئاوها لەیەك فەرمودەدا نەهاتوە! ئەمە هیچ بەڵگەیەکی لەسەر نییە، لەهیچ دەقێکی پەیامبەریشدا ﷺ نەهاتوە، ئیتر چۆن قسەیەك بۆ وتەی پەیامبەری خوا ﷺ زیاد دەکەن بەبێ بەڵگە؟! ئەمە تەحەکوم و یاریکردنە بە دەقەکان، لە کاتێکدا لە دەقەکاندا نەهاتوە.

پاشان ئەو قسەیەی ئێوە هیچ پاڵپشتییەکی نییە لەو بوارەوە، بەڵام ئەو وتەیەی کە دەڵێت: ڕۆژێك پاش یان پێشی دەگیرێت، واتاکەی لەزۆر دەقی

(١) «زهر الروض» لعلي الحلبي ﷺ (ص ٦٨).

صەحیحدا هاتوە، جیاوازی ئەمەش، لەگەڵ ئەوەی ئێوەدا چییە؟! بەڵکو ئەم لەو زیاترە.

ئەم زیادەخستنەسەر فەرمودەش، کەس لەزانایان نەیانفەرموە لەکۆنەوە تا ئەم سەردەمە، هیچ کەسێکیش پێشتر ئەم قسەیەی نەکردوە. بەڵکو ئەوە خودی ئەلبانییە چەندین وتەی هەیە، ئاماژەی بۆ ئەم ڕاستییە تێدایە، وەك دەڵێت: «بۆم دەرکەوت» یان: «ئەمە دید و بۆچونی منە لەم بارەیەوە» ... تاد کە لەشوێنی خۆیدا دێت.

هەروەها بەشتێکی تر وەڵامیان دەدەنەوە و دەڵێن: ئەلبانی خۆی لەمەڕ ئەوەی زاناکان لەبارەی فەرمودەکەوە دەڵێن: «مەبەستی فەرمودەکە ئەوەیە: ڕۆژێك پێشتر یان پاشتری لەگەڵ نەگریت»، ئەوە قەبوڵ ناکات و دەڵێت: «فەرمودەکە هیچ قەید و بەندێکی لەگەڵ نییە، ئەو قسەیەی ئێوەش، بریتییە لەزیادە خستنە سەر دەق، ئەمە ئیستدراکە لەسەر شەرع، بۆیە قەبوڵکراو نییە» «فلا يجوز أن نضيف إليه قيدًا آخر غير قيد «الفرضية» كقول بعضهم: «إلا لمن كانت له عادة من صيام، أو مفردًا» فإنه يشبه الاستدراك على الشارع الحكيم، ولا يخفى قبحه»، کەواتە: بڵێیت: مەگەر کەسێك عادەتێکی بێت ڕۆژو بگرێت ... هتد، زۆر شتێکی ناشیرینە، بریتییە لەئیستیدراکردن لەسەر شەرع، وەك ئەوەیە بڵێی: شەرع نەیزانیوە، تۆ بێی بەندێکی بۆ زیاد بکەیت.

ئەمانیش دەڵێن: ئەوەی ئێوەش هەر وایە، بۆ مەگەر جیاوازی چییە، ئەوەی ئێوەش دانانی قەیدە لەسەر فەرمودەکە، ئەمە شتێکی ناشیرینە، و تەحەکومە و ئیستیدراکە بەسەر دەقە شەرعیەکاندا.

لە فەرمودەکەی جوەیریيە، باسی شەمە بەسەربەخۆیی نەهاتوە

هەروەها حەرامکەرەکان ئەڵێن: ئەم فەرمودەیەی جوەیریە نەهاتوە بۆ ئەوەی حوکمی ڕۆژوی شەممان ڕونبکاتەوە بەسەربەخۆیی، بەڵکو «تَبَعًا» هاتوە، بەڵام فەرمودەی نەهیکردن لەڕۆژی شەمان بەسەربەخۆیی هاتوە[1].

لە وەڵامدا دەوترێت: بەڵام فەرمودەکەی ئەبو هورەیرە، کە بەتایبەت لەسەر ڕۆژوی هەینی هاتوە و سەرپشکردنی تێدایە بۆ ڕۆژوی شەمان زۆر ڕونە لەسەر ڕۆژورگرتنی شەمان و بەتایبەتیش لەقەڵەم دەدرێت، هەر وەکو چۆن خوای پەروەردگار لەکەفارەتداندا بەندە سەرپشک دەکات، ئەم فەرمودەیەی ئەبو هوڕەیڕەش ئاوها بەندە سەرپشک دەکات لەگرتنی ڕۆژی شەمە: «لَا يَصُمْ أَحَدُكُمْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ، إِلَّا أَنْ يَصُومَ قَبْلَهُ، أَوْ يَصُومَ بَعْدَهُ» ئەی ئەم فەرمودەیە چی لێدەکەن؟!

هەروەها ئەڵێن: ئەگەریش لەسەر فەرمودەکەی ئەبو هورەیرە هەر موجادەلە و موناقەشە دەکەن، ئەوا دەڵێین: ئەو فەرمودانەی هاتوە لەسەر دروستێتی گرتنی ڕۆژوی شەمە موتەواتیرە، موتەواتیرێکی مەعنەوی، تەنها فەرمودەکەی جوەیریەمان نییە، تەنها فەرمودەکەی ئەبو هوڕەیڕەش نییە، ئەوەتا ئیبن تەیمیە دەڵێت: «واحتج الأثرم بما دل من النصوص المتواترة على صوم يوم السبت»[2]. «دەقی موتەواتیر هەیە لەسەر گرتنی ڕۆژوی شەمە»[1].

---

(١) «زهر الروض» لعلي الحلبي ﷾ (ص ٧١).

(٢) «اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم» (٢/ ٧٥)، وانظر: «تهذيب سنن أبي داود» (٢/ ١١٦).

جا ئەوە ئیبن تەیمیەیە، باسی ئەوەمان بۆ دەکات گرتنی ڕۆژوی شەمە لەدەقەکاندا موتەواترە.

بەڵگەی تری زۆرمان هەیە جگە لەفەرمودەکەی جوەیریییە و ئەبو هورەیرە، دواجار لەناوەڕۆکی باسەکانی داهاتودا بەڵگەی تر و موناقەشەی تر و زیاتر دەخەینە ڕو إن شاء الله.

فەرمودەناسەکان کە خۆیان فەرمودەکەیان گێڕاوەتەوە، کەسیان بەو شێوازەی ئێوە لێی تێنگەیشتوە

هەروەها دەڵێن: جا زانایان و فەرمودەناسان خۆیان، کە ئەو فەرمودەیان گێڕاوەتەوە، هەمویان ئاوها لێی تێگەیشتون، لەژێر باب و باس و بەشێکدا هێناویانە، کە ڕاڤەی دەقەکانن، وەك پێشتر بەچاوی خۆت بینیت.

فیقهناسەکانیش لەکتێبە فیقهیەکانیاندا، کەسیان بەو شێوازەی ئێوە باسی لەڕۆژوی شەمان نەکردوە

هەروەها فیقهناسەکانیش بەشێکی زۆریان بڕوایان بەمە هەر نییە، تەنانەت بەشێکیان گرتنی شەمە بەسونەت دەزان، ئەوانەشیان بڕوایان پێیەتی، هەمویان ڕونیان کردۆتەوە، کە مەبەست ئەوەیە نییەتت تایبەتکردن بێت، یان

---

(١) زەهەبی دەڵێت: «هەر فەرمودەیەك ئیبن تەیمیە نەیناسێ فەرمودە نییە» «الأعلام العلية» (ص ٩)، و«العقود الدرية» (ص ٣٥). گومانی تێدا نییە ئەمە موبالەغەیە، بەڵام مەبەستی ئەوەیە: کە ئیبن تەیمیە زۆر زۆر شارەزای فەرمودەکان بوە. ئیبن دەقیق ئەلعید وجگە لەویش وەسفی دەکەن ودەڵێن: کاتێك تەماشات بکردایە، دەتوت: هەرچی فەرمودە هەیە وا لەبەر چاویەتی.

بەتەنها بیگریت، خۆ ئەگەر ڕێکەوت لەگەڵ ڕۆژوویەکی کەسەکەدا، کە عادەتی هەیە دەیگرێت، یان ڕۆژێکی فەزڵدار قەیدی نییە بەڵکو سونەتە... کەسیان نەیانوتوە بەڕەهایی شەمان ناگیرێت. پێشتریش بۆچونی فەقیهەکانمان لەو بارەوە باسکرد، کەسی تێدا نەبو بڵێت: بەڕەهایی حەرامە.

جا: زانایان و فەرمودەناسان خۆیان کە ئەو فەرمودەیەیان گێڕاوەتەوە، هەمویان وا لێی تێگەیشتون، لەژێر باب و باس و بەشێکدا هێناویانە، کە ڕاڤەی دەقەکەت بۆ دەکەن، پێشتریش ڕونمان کردنەوە.

کەواتە: ئەگەر بڕیارە قورئان و فەرمودە حاکم بن. ئەوە قورئان و ئەوەش سونەت، ئەوە فەرمودەکەمان هێنا، تەماشامان کرد، بەو شێوازە نەبو ئێوە وتتان.

بە تێگەیشتنی پێشینان و پێشەوایان!

ئەگەریش دەوترێت: بەتێگەیشتنی پێشینان و پێشەوایان! بەسەر چاو، بفەرمون ئەوە سەلەف لەیەکەم پێشینە تا کۆتایەمینیان بڕوانن، بەیەك کەسیش ڕازی دەبین، کە خیلافەکە هەیە! بەڵام یەك کەس نییە لەپێشینان فەرموبێتی حەرامە بەڕەهایی!

ئەمەش یەکێکە لەوەڵامە سەرەکییەکان، دەڵێن: ئەم مەسەلەیە بەتێگەیشتنی سەلەف وەڵام دەدرێتەوە، ئێمە دەڵێین: «الكتاب والسنة بفهم سلف الأمة = قورئان وسونەت بەتێگەیشتنی پێشین وپێشەوایانی ئومەت» ئەم پرسەش پێچەوانەی تێگەیشتنی سەلەفە.

پێویستیشە ئەوە بزانرێت، کە ئەلبانی ئەمە بەپێویست نازانێت، دەڵێت: «پێویست بەتێگەیشتنی سەلەف ناکات مادام فەرمودەکە صەڕیح بێ». پێشتریش دەقەکەی هێنرایەوە.

ئەوانیش دەڵێن: نەخێر ئێمە لەم بنەمایە هاوڕا نین بەڵکو پێمان وایە هیچ زانایەك بەدرێژایی مێژوی ئیسلام هاوڕای نییە. ئەمە یەك.

پاشان: هەر فەرمودەیەك هیچ هاوەڵێك ئیشی پێ نەکات، ئەوا ئەبێت وازی لێبهێرێ و ئیشی پێ نەکرێت، ئەمەش لای زانایان زانراوە، وەك موحەمەدی کوڕی طەبباع دەڵێت[1]: «كل حديث جاءك عن النبي ﷺ لم يبلغك أن أحدًا من أصحابه فعله فَدَعْهُ»[2]. «هەر فەرمودەیەك لەپەیامبەرەوە ﷺ هات، پێتنەگەیشت هیچ کام لەهاوەڵانی ئیشی پێکردبێ ئەوا وازی لێبهێنە».

سێیەم: ناکرێت دوای سەدان ساڵ حەڵاڵێك یان حەرامێك ... زیاد بکرێ بۆ ئیسلام، کە پێچەوانەی ڕای پێشینان و پێشەوایان بێت، جا «كل قول ينفرد به المتأخر عن المتقدمين، ولم يسبقه إليه أحد منهم، فإنه يكون خطأ كما قال الإمام أحمد بن حنبل: «إياك أن تتكلم في مسألة ليس لك فيها إمام»»[3]، «هەر وتەیەك بەتەنها پاشین بیکات، تەنیا قسەی خۆی بێت، پێش خۆی کەس

(١) محمد بن عيسى بن نجيح البغدادي، أبو جعفر ابن الطباع. روى عن: مالك، وحماد بن زيد، وأبي عوانة، ومعتمر بن سليمان، وإسماعيل ابن علية، وابن المبارك، وغيرهم . وروى عنه: البخاري تعليقًا، وأبو داود، والترمذي في «الشمائل»، والنسائي، وابن ماجه له بواسطة، وأبو حاتم، وآخرون . كان لبيبًا كيسًا. وكان يحفظ نحوًا من أربعين ألف حديثٍ، مات بالثغر في سنة أربع وعشرين ومائتين .

(٢) «الفقيه والمتفقه» للخطيب البغدادي (١/ ٣٥٤).

(٣) «مجموع الفتاوى» (٢١/ ٢٩١).

لەپێشین (المتقدم)ەکان قسەی وای نەکردبێت، ئەوە ئەو وتەیە بێگومان هەڵەیە، وەکو پێشەوا ئەحمەد بەڕەحمەت بێ دەڵێت: ئامان لەپرسێکدا قسە بکەی، کەس پێشەنگت نەبێت تێیدا». ئەحمەد بن عبدولحەلیم ئیبن تەیمیە وا دەڵێت.

ئیبن جەریر باسی مەسەلەیەکی تر دەکات، ئێمە بۆ ئەم پرسە دەیهێنەوە، چونکە بۆ بابەتەکە زۆر گونجاوە و سیاقەکەی زۆر شیاوە، جا باسی بۆچونێك دەکات و دەڵێت: «وقد زعم بعض الزاعمين أن معنى ذلك: ومن عاد في الإسلام بعد نهي الله عن قتله لقتله بالمعنى الذي كان القوم يقتلونه في جاهليتهم، فعفا لهم عنه عند تحريم قتله عليهم، وذلك قتله على استحلال قتله إذا قتله على غير ذلك الوجه، وذلك أن يقتله على وجه الفسوق لا على وجه الاستحلال، فعليه الجزاء والكفارة كلما عاد». لەوەڵامدا دەڵێت: «**وهذا قول لا نعلم قائلًا قاله من أهل التأويل، وكفى خَطَأً بِقوله خروجُهُ عن أقوال أهل العلم لو لم يكن على خطئِه دَلَالَةٌ سواه**، فكيف وظاهر التنزيل يُنبئ عن فساده؟»[1]. «ئەمە وتەیەکە یەك موفەسسیر شك نابەین کردبێتی، بەسیش بێت بۆ هەڵەیەتی وتەیەك کە دەرچون بێت لەوتەی هەمو زانایان، ئەمە ئەگەر هیچ بەڵگەیەکی تر نەبێت بۆ ئەو وتەیە، چ جای ئەوەی ڕوکەشی قورئان هەواڵی پوچی ئەو وتەیەت پێدەدات».

جا ئەوەشی لەپێشیان و پێشەوایانی ئومەتی ئیسلامەوە هاتوە تەنها دو بۆچونە:

(١) «تفسير الطبري» (٨/ ٧٢١).

یەك: گرتنی حەڵاڵە.

دو: کەڕاهەتی هەیە. ئەمەش دو بەشن:

أ. بەڕەهایی پێی کەڕاهەتە.

ب. ئەگەر ڕۆژێك پێشی یان پاشی بگرێت، یان بکەوێتە بەر ڕۆژوویەکی سونەتی و هاوشێوەکانی، ئەوا کەڕاهەتی نییە.

جا لەلای کۆی زانایان دروست نییە قسەیەکی تازە بهێنرێتە ئاراوە، کە دژی وتەی سەلەف بێت، ڕاستە دروستە مرۆڤ وتەی تازە بهێنێت، بەڵام نابێت دژی وتەی ئەوان بێت، بەڵام تۆ بڵێی، ئەمە وتەیەکە کەس نەیکردوە، ئەمە دژی کۆی قسەکانی ئەوانە، ئەویش بریتییە لەحەڕامیەتی بەڕۆژوبونی ڕۆژی شەمە، ئەگەر یەك کەسێك لەهاوەڵان وتبێتی حەڕامە با دەقەکەی بهێنرێت، سەنەدەکەی تەماشا بکرێ، بزانین صەحیحە، شتی وایان وتوە؟ دەڵێن: کەس نەهاتوە لەهاوەڵان و شوێنکەوتوان و شوێنکەوتوانیان و پێشەوایان، بڵێن: حەڕامە.

واتە: ناکرێت تەماشای دەقێك بکەیت و بڕمێیتە کۆڵی لەبەر ڕوکەشەکەی، بڵێی: تەواو! ئەی تێگەیشتنی پێشینان و پێشەوایان؟ ئەی چ جای ئەوەی ئەوان وای لێ حاڵی نەبوبن؟ سەلەف بڵێن: کەڕاهەتە، یان حەڵاڵە، تۆ بێیت بڵێیت: حەڕامە.

دەڵێن: بۆیە هەق وایە ئەوانەی دەڵێن: «الكتاب والسنة بفهم سلف الأمة» لەهەمان کاتیشدا شتانێك دەکەن و دەڵێن، یەك زانایان لەپێشەوایان و پێشینان دەستناکەوێت، جا با یان واز لە بانگەشەکەی خۆیان بهێن، بڵێن:

ئێمە تەنها شوێنی قورئان و سونەت کەوتوین، وتەی پێشەوایانی دین هیچ نرخێکی نییە لەلامان، یان ڕاستگۆ بن لەگەڵ بانگەشەکەی خۆیاندا(١).

بۆیە دووبارە دەڵێین: وامان دانا -کە واش نییە لەسەر ڕای زۆرێک- فەرمودەکە صەحیحە و هەرچیمان وت هەموی بخەرە لاوە: بەڵام کوا ئیشی هاوەڵان وشوێنکەوتوان؟!

کوا ئیشی ئەو پیاوانەی، کە وەحی دادەبەزی لەگەڵ پەیامبەری خوادا بون ﷺ؟!

کوا ئەوانەی تێکەڵی نەفس و نەفەسی پەیامبەری خوا بون ﷺ؟

کوا ئەو کەڵە پیاوانەی کە سوربون لەسەر هەڵگرتنی سونەتەکانی پەیامبەر ﷺ و شوێن پێهەڵگرتنی هەنگاو بەهەنگاو؟

کوا بۆ ئیشیان بەمە نەکردوە؟

کوا فیقە و تێگەیشتنەکەی ئێوە لای پێشەوایانی چاك بۆ ئەم بابەتە؟

هەربۆیە مالیك رحمه الله دەڵێت(٢): «الْعِلْمُ الَّذِي هُوَ الْعِلْمُ مَعْرِفَةُ السُّنن، وَالْأَمْرِ الْمَاضِي الْمَعْرُوفِ الْمَعْمُولِ بِهِ» «ئەو زانستەی کە زانستە، بریتییە لەسونەتناسی و ئەو شتە بزانی، کە لەکۆندا کاری پێکراوە و ناسراوە و لەسەری ڕۆیشتون»، نەك ئێستا کەسێك بێت لەدوای سەردەمی هاوەڵان و شوێنکەوتوان و شوێنکەوتوانیان ڕاست ببێتەوە، بۆچونێك دابهێنێت، ئیتر لەفیقە بێت یان لەبیروباوەڕ، یان لەهەر بوارێکی دینی.

---

(١) ئەمەشیان دەرکردنی موخالفین نییە لە بازنەی سونەت، بەڵکو سەرزەنشتکردن وبیرخستنەوەیە!

(٢) «المدخل» لابن الحاج (١/ ١٢٨).

بۆیە کاتێك هەندێك وتویانە: وەرگرتنی فەرمودە لەپێشترە لەوەرگرتنی وتەی شافیعی و ئەبو حەنیفە، زەهەبی دێت دەڵێ: «هذا جيد، لكن بشرط أن يكون قد قال بذلك الحديث إمام من نظراء الإمامين مثل مالك، أو سفيان، أو الأوزاعي، وبأن يكون الحديث ثابتًا سالمًا من علة، وبأن لا يكون حجة أبي حنيفة والشافعي حديثًا صحيحًا معارضًا للآخر. أما من أخذ بحديث صحيح وقد تنكَّبَهُ سائرُ أئمة الاجتهاد، فلا»[1]. «ئەم وتەیە باشە، وەرگرتنی فەرمودە وا لەپێش وتەی شافیعی وئەبو حەنیفەوە، بەڵام بەو مەرجەی دەبێت پێش ئەم کەسە -کە ئەو فەرمودەیەی وەرگرتوە و دەیەوێت لەسەر تێگەیشتنەکەی شتێك بونیاد بنێت لەبیروباوەڕی یان لەفیقەی یان ...-، دەبێت پێشەوایەکی هاوشانی ئەو دو پێشەوایە -یانی ئەبو حەنیفە و شافیعی- پێشەنگی بن و وتەی وایان هەبێت، وەك مالیك و سوفیان و ئەوزاعی، هەروەها دەبێت فەرمودەکە سابت و جێگیر بێت، عیلەی تێدا نەبێت، (نەك وەکو ئەم فەرمودەیە، کە بینیت چەند عیلەی لێ دەرهێنرا)، هەروەها دەبێت بەڵگەکەی ئەبو حەنیفە و شافیعی فەرمودەیەکی صەحیحی دژی ئەوەکەی تر نەبێت، موعارەزەی ئەم بکات، ئەوسا قەیدی نییە، بەڵام ئەگەر یەکێکیان فەرمودەیەکی صەحیحی پێبو، فەرمودەیەك، کە سەرجەم پێشەوایانی ئیجتیهاد لێی دورکەوتبێتنەوە و وەریان نەگرتبێت، تۆ بێی بڵێی صەحیحە و من وەری دەگرم، ئەوەیان نەخێر».

(١) «سير أعلام النبلاء» (١٦/ ٤٠٥).

سەرنجی وتەکانی زەهەبی بدە و سەرنجێکی ئەم بابەتەی خۆمان بدە وبڕیار بدە.

هەروەها ئیبن ڕەجەبی حەنبەلی ئەڵێت: «فأما الأئمة وفقهاء أهل الحديث، فإنهم يتبعون الحديث الصحيح حيث كان إذا كان معمولًا به عند الصحابة ومن بعدهم، أو عند طائفة منهم، فأمَّا ما اتفق على تركه فلا يجوز العمل به، لأنهم ما تركوه إلا على علمٍ أنه لا يعمل به، قال عمر بن عبد العزيز: «خذوا من الرأي ما يوافق من كان قبلكم، فإنهم كانوا أعلم منكم»»[1]. «پێشەواکان و فەقیهە فەرمودەناسەکان شوێنی فەرمودەی صەحیح دەکەون، ئەگەر لەلایەن هاوەڵان و دواتڕەوە ئیشی پێکرابێت، یان لەلای کۆمەڵێکیان ئیشی پێکرابێت، بەڵام ئەوەی کۆك بوبێتن لەسەر ئیش پێنەکردنی، ئەوە جائیز نییە ئیشی پێبکرێت، چونکە ئەوان وازیان لێنەهێناوە مەگەر زانیویانە، کە ئیشی پێناکرێت».

ئینجا ئەمە پەیوەندی بەپاراستنی خوای گەورە هەیە بۆ ئەو ئایینە، ئەوە تانەیە لەئیسلام و لەکەمالیەتی ئایینەکە، خواش دەفەرموێت ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ [الْمَائِدَةِ: ٣]. «ئەمڕۆ ئایینەکەم بۆ کامل وتەواو کردن». جا ئەو بۆچونەی ئێوە لازمەکەی ئەوەیە خوا شەریعەتەکەی نەپاراستوە. چونکە حەرامێك بەسەر ئومەتدا تێپەڕیوە و کەسیش نەیزانیوە.

(١) «سير أعلام النبلاء» (١٦/ ٤٠٥).

چەندین سەدە هەقێك ون بوە

ئینجا خوای گەورە ئیسلامی دابەزاندوە بۆ هەمو سەردەم وزەمانێك دەشێت، مەزەندە بكەن سەردەمێك لەسەردەمەكان، بەڵكو نە سەردەمێك ونە دوان ونە سیان، كەس لەزانایان نەیوتوە: ڕۆژوی شەمە حەرامە، كەواتە سەدەیەك و دوان و سیان، هەقێك لەهەقەكان لەئومەتی موحەمەد ﷺ ڕون نەبوە و شاراوە بوە، نەیانزانیوە، كەواتە ئەو خوایەی ﷻ كە بەڵێنی داوە ئەم ئاییننە زاڵ بێت بەسەر سەرجەم ئاییننەكانی دیدا، بەشێك لەهەقی لێ غائیب بوە لەسەردەمێك لەسەردەمەكاندا، تا زانایەك هاتوە لەم سەردەمە زیندوی كردۆتەوە! ئەمەش خۆی بۆ خۆی تانەیە لەئاییننی خوای گەورە ﷻ، ئەمەش وتەی زانایانە لەباسی بەڵگەكانی ئیجماعدا دەیهێن.

تێگەیشتنی ئەو هاوەڵەی كە فەرمودەكەی گێڕاوەتەوە

هەروەها ئەو وتەیەی ئێوە دژی تێگەیشتنی ئەو هاوەڵەیە، كە فەرمودەكەی گێڕاوەتەوە، كە دەڵێ: «لا لك ولا عليك». ئەگەر چی وتەی صەحیحی ئوصولیەكان: تێگەیشتنی ڕاوی بۆ فەرمودەكە بەڵگە نییە، بەس بێگومان هیچ عاقڵێك خیلافی نییە لەوەی تێگەیشتنی ڕاویەكە لەپێشتر و شیاوتر و نزیكترە بۆ فەرمودەكە لەهەقەوە، تا وتەی زانایەكی ئەم سەردەمە.

هەروەها لەبیرتان نەڕوات ئەمە بەڵگەی ئێمە نییە، ئەمە ئەوان دەیهێنەوە وەكو بەڵگە، كە پێشینیان هەیە، بەڵام هاتن بیكەن بە بەڵگە بۆ خۆیان، كەچی بوو بەبەڵگە بەسەریانەوە.

لەبری سەرقاڵبون بەقەناعەتپێکردن، بڕۆن سەرقاڵی دۆزینەوەی پێشینێك بن

بۆیە بەو برا بەڕێزانە دەوترێت: لەبری خۆ سەرقاڵکردن بەقەناعەتکردن بەکەسی تر، کە نابێت شەمان بەڕۆژو بن، بڕۆن سەرقاڵی ئەوە بن بیسەلێن لەناو سەلەفدا کەسێك هەبوە، تەنها یەك کەس، بەڕەهایی پێی حەرام بو بێت شەمان بەڕۆژو بیت.

بەندە وا دەزانێت سەلماندنی ئەوە گەورەترین دەستکەوتە بۆ ئەو بۆچونە وەك لەبەڵگە هێنانەوە بۆ بەهێزی بۆچونە.

بۆیە پێیان دەوترێت: ئەگەر ئەوە نەسەلێن، بەڵگەی زۆریش بۆ مەزهەبەکەتان ڕیز بکەن، قورسایی وسەنگی نییە، چونکە وەکو ئەوە وایە بڵێن: ئەم هەقە -کە حەرامێتی نەگرتنی شەمانە- لەهەمو ئومەت ون بوە سالّە های سالّە بەسەدان سالّ، ئێستا ئێمە دۆزیومانەتەوە، لەکاتێکدا ئومەت لەسەر ناهەق کۆنابێتەوە، هەمو ئومەت بۆ زیاتر لەهەزار سالّ تێیدا نەبینراوە کەس وتوبێتی: بەڕەهایی حەڕامە شەمە بگیرێت.

دواخستنی ڕونکردنەوە لەکاتی پێویستیدا جائیز نییە

هەروەها لەو فەرمودە وبەڵگانەی، کە باسکرا، ئەوە ڕون دەبێتەوە کە پەیامبەری خوا ﷺ ڕێگەی گرتنی هەندێك ڕۆژو بەیاران و ئومەت فەرموە، تەنانەت هانیشی بۆ لاداوە، بەبێ ئەوەی باسی شەمە جودا بکاتەوە، لای زانایانیش زانراوە «تأخير البيان عن وقتِ الحاجة لا يجوز» «دواخستنی ڕونکردنەوە لەکاتی پێویستیدا جائیز نییە»، بەکۆدەنگی سەرجەم بۆچونە

ئیسلامیەکان[١]، واتە: ئەگەر جائیز نەبێت ڕۆژی شەمە ڕۆژو بگری، ئەوا ئەبێت پەیامبەری خوا ﷺ بەعەبدوڵڵای فەرموبا: ڕۆژانی شەمە مەگرە، یانی جائیز نییە بفەرموێت: ڕۆژێك نا ڕۆژێك ڕۆژو بگرە، بەڵام بۆشی باس نەکات، کە نابێت ڕۆژی شەمە بگرێت.

قازی ئەبو موحەمەد عەبدولوەهاب ئیبن نەصری بەغدادی مالکی دەڵێت: ««لقوله ﷺ: «امسح على الجبائر» ولم يأمره بالتيمم، وهذا كالنص؛ لأن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز»[٢].

ماوەردیش لەبارەی واجبونی یەك کەفارەت لەسەر ژن وپیاو هەردوکیان، ئەڵێت: «أنه لما كان تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز، ولم يُنقل عنه أنه أمر المرأة بالكفارة، ولا راسلها بإخراجها مع جهلها بالحكم، فيما دل على أن الكفارة لا تلزمها»[٣].

شیرازیش هەمان قسە دەکات: «مثل الأعرابي الذي سأله عن الجماع في رمضان فأوجب عليه العتق ولم يوجب على المرأة دل سكوته على أنه واجب عليه لأن تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز»[٤].

هەروەها نەوەوی لەباسی ڕۆژ نە ڕۆژ دەفەرموێت[٥]: «قوله ﷺ في صوم يوم وفطر يوم: «لا أفضل من ذلك»، اختلف العلماء فيه ... وتخصيص هذا

(١) «الحجة في بيان المحجة» (١/ ٤٠٧).

(٢) «الإشراف على نكت مسائل الخلاف» (١/ ١٧٤).

(٣) «الحاوي الكبير» (٣/ ٤٢٥).

(٤) «اللمع في أصول الفقه» للشيرازي (ص٧٠).

(٥) «شرح النووي على مسلم» (٨/ ٤١).

الحديث بعبد الله بن عمرو ومن في معناه، وتقديره: «لا أفضل من هذا في حقك»، ويؤيد هذا أنه ﷺ لم ينهَ حمزةَ بنِ عمرٍو عن السَّرد، وأرشده إلى يوم ويوم، ولو كان أفضل في حق كل الناس لأرشده إليه وبينه له، فإنّ تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز، والله أعلم».

جا ئەگەر ئێوە باسی بنەمای: «تقديم الحاظر على المبيح» دەکەن - سەرباری تێبینی زۆر لەسەر جێبەکردنی لەم حاڵەتەدا- ئەوا بەرانبەرەکانتان یاسایەکی شیاوتر -بۆ ئەم شوێنە- دەهێنەوە، کە ئەویش بریتییە لە: «تأخير البيان عن وقت الحاجة لا يجوز».

بۆیە زانایان ڕەحمەتی خوایان لێبێت وەکو پاڵپشتی بۆ ئەمە، دو نمونە باسدەکەن -لە ناو دەیان نمونە-:

عەیبەکانی قوربانی

یەکەم: باسی فەرمودەکەی بەڕائی کوڕی عازیب دەکەن لەبارەی قوربانیکردنەوە: عَنْ عُبَيْدِ بْنِ فَيْرُوزَ قَالَ: «سَأَلْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ مَا لَا يَجُوزُ فِي الْأَضَاحِيِّ؟ فَقَالَ: قَامَ فِينَا رَسُولُ اللهِ ﷺ، وَأَصَابِعِي أَقْصَرُ مِنْ أَصَابِعِهِ، وَأَنَامِلِي أَقْصَرُ مِنْ أَنَامِلِهِ فَقَالَ: أَرْبَعٌ لَا تَجُوزُ فِي الْأَضَاحِيِّ: الْعَوْرَاءُ بَيِّنٌ عَوَرُهَا، وَالْمَرِيضَةُ بَيِّنٌ مَرَضُهَا، وَالْعَرْجَاءُ بَيِّنٌ ظَلْعُهَا، وَالْكَسِيرُ الَّتِي لَا تَنْقَى. قَالَ: قُلْتُ: فَإِنِّي أَكْرَهُ أَنْ يَكُونَ فِي السِّنِّ نَقْصٌ، فَقَالَ: مَا كَرِهْتَ فَدَعْهُ، وَلَا تُحَرِّمْهُ عَلَى

أَحَدٍ»[1]. دەفەرموێ: «چوار شت دروست نییە بکرێتە قوربانی، هەر کەسێکیش بیکات لەسەری ناکەوێت ...» هتد.

فەرمودەی تریش هاتوە، هەندێکی بەڕاشکاوانە نەهیدەکات لەبونی هەندێك عەیب، کەچی جەماهیری زانایان بەس ئەو چوار عەیبە بەعەیب دادەنێن، کە نابێت لەقوربانیدا هەبێت و پێیان وایە بەبونی لەسەر کەسەکە ناکەوێت، ئەو عەیبانەی تر کە بەصەڕاحەت نەهیش دەکەن، دەڵێن: مەکڕوهە، بەڵام لەسەرت دەکەوێت.

ئەوان بۆچی وا دەڵێن؟

ئەڵێن: چونکە ناکرێ پەیامبەری خوا ﷺ لەسەر مینبەرەوە باسی قوربانی بۆ هاوەڵانی بکات، وەرزەکە وەرزی قوربانی بێت، کاتەکە کاتی قوربانی بێت، باسەکەش باسی عەیبەکانی قوربانی بێت، ئەو عەیبانەی، کە ئەگەر هەبێت قوربانیەکە لەسەری ناکەوێت، کەچی تەنها باسی چوار عەیب بکات و باسی عەیبی تر نەکات، دەڵێن: ئەمە بەڵگەیە لەسەر ئەوەی تەنها ئەو چوار عەیبەیە، کە ئەگەر هەبێت قوربانییەکەت لەسەر ناکەوێت، هەر عەیبێکی تر هەبێت لەهەر فەرمودەیەکی تردا، هەڵیدەگرین بۆ سەر کەڕاهەت.

---

(١) أخرجه مالك في «موطئه» (١٧٥٧/ ٤٧٠) (كتاب الضحايا، ما ينهى عنه من الضحايا)، والنسائي في «سنه» (٤٣٨١/ ١) (كتاب الضحايا، باب ما نهى عنه من الأضاحي العوراء)، وأبو داود في «سنه» (٢٨٠٢) (كتاب الضحايا، باب ما يكره من الضحايا)، والترمذي في «جامعه» (١٤٩٧) (أبواب الأضاحي عن رسول الله ﷺ، باب ما لا يجوز من الأضاحي)، وابن ماجه في «سنه» (٣١٤٤) (أبواب الأضاحي، باب ما يكره أن يضحى به).

ئەو پیاوەی کە نەیدەزانی جوان نوێژ بکات

نمونەیەکی تر: فەرمودەی «المسيء في صلاته»[1]:

ڕۆژێکیان پیاوێك دێت نوێژ دەکات، هەندێك هەڵە لەنوێژەکەیدا هەیە، پەیامبەری خوا ﷺ دوای چەند جارێك هەر پێی دەڵێ نوێژەکەت دووبارە بکەوە، کۆتا جار دەڵێ: سوێند بەوەی تۆی بەهەق ناردوە لەوە زیاتری لێنازانم، سا فێرم بکە، پەیامبەری خواش ﷺ دایدەنێ و فێری نوێژی دەکات، جمهوری زانایان هەر شتێك لەو فەرمودەیەدا نەهاتبێت، بە واجبی دانانێن، چونکە ناکرێت پەیامبەری خوا ﷺ واجبێکی فێر نەکات، کە ئەگەر نەیکات تاوانبار دەبێت، بۆیە کە هەندێك دەقی تر، هەندێك پرس کە تا ڕادەیەك واجبون دەگەیەن و فەرمان دەکەن، کەچی زانایان حەملی دەکەنە سەر سونەت، نەك واجبون و فەرز، چونکە دەڵێن: ناکرێ پەیامبەری خوا ﷺ نوێژ فێری پیاوێك بکات، شتانێکی پێ نەڵێت واجب بێت، نەیکات گوناهبار دەبێت.

جا بۆیە ناکرێت حەرامێکی ئاوها گەورە، کە گرتنی شەمەیە لەغەیرە فەرز، لەسەردەمی پەیامبەر ﷺ وهاوەڵاندا ﷺ باونەبو بێت، لەناو شوێنکەوتوان ﷺ باو نەبوبێت، لەناو شوێنکەوتوی شوێنکەوتوان باو نەبوبێت، ناکرێ هەقێکی ئاوها مەزن ون بێت، هەق شاراوە نییە، هەق ڕونە، ڕونیش نەبێت وشاراوە بێت لەشوێنێك لای خەڵکانێك ناکرێت لای هەموان ولە

(١) هذه التسمية متأخرة، لم تقع إلا في القرن الرابع وما بعده، وهي مهجورة... والأولى تسميته: حديث الرجل الذي لا يحسن صلاته، وهذا هو سلوك الأدب، إذ لم يتعمد الإساءة، وهذا هو استعمال الشافعي. مفاد ما أفاده الشيخ المفيد صالح العصيمي في «شرحه على عمدة الأحكام»، وفقه الله تعالى.

هەمو شوێنێك شاراوە بێت، جا ئەگەر لای زۆرێکی شاراوە بێت، لای کۆمەڵێك هەر زانراو وڕونە.

حەڕامکەر دەخرێتە پێشی حەلاڵکەرەوە ئەگەر دژ بەیەکبون

حەڕامکەرەکان دەڵێن: نەهی لەسەر ڕۆژوی شەمە هاتوە، ئەمەش قەدەغەکەرە، هەمو ئەو فەرمودانەی ئێوەش دەیهێن حەلاڵکەرە، بنەما و قاعیدەیەکی شەرعیش دەڵێت: حەڕامکەر دەخرێتە پێشی حەلاڵکەرەوە، ئەگەر دژ بەیەکبون، وەکو گرتنی ڕۆژوی دوشەمە وپێنجشەمە، ئایا ئێوە هاوڕێی ئێمە نین ئەگەر جەژن بکەوێتە دوشەمە و پێنجشەمەوە، حەڕامە بگیرێت؟

ئەوانیش لەوەڵامدا دەڵێن: بەڵێ حەڕامە.

دەڵێن: ئیتر بۆچی بۆ شەمە وانالێن؟!

ئەوان دەڵێن: سەرەتا ئەو فەرمودەیەی، کە ڕێگری دەکات لەگرتنی ڕۆژوی شەمە، ئێمە وەکو ئێوە قەناعەتمان بەصیحەتی نییە، ئەگەر لای ئێوە لەقۆناغی پالاڤتن وپشکنین چۆتە دەرەوە هێشتا لای ئێمە لەو قۆناغە نەچۆتە دەرەوە، بەڵکو لامان صەحیح نییە.

گریمان صەحیحیش بێت، ئەو هەمو فەرمودانەی ئێمە هێناومانە لەسەر دروستیەتی گرتنی ڕۆژی شەمە، سەیری بکەی دەبینی زۆر صەحیحترە لەفەرمودەکەی ڕۆژی شەمە، بۆیە نەشیاو ونەگونجاویشە بێی ئەو فەرمودانە بخەیتە لاوە، کە زۆربەی فەرمودەی بوخاری وموسلیمن.

لە کاتێکدا دو فەرمودە، کە دەوترێت دژ بەیەکن، ئەبێت هەر دوکیان لەیەك ئاستدا بن لەڕوی هێزەوە. بەڵام ئەم دو جۆرە دەقە ئاستەکانیان زۆر جیاوازە.

تەنانەت بۆچونێکی سەیریم بینی لە ئەلبانی، نەمبینی هیچ کەس لەوانەی ئاماژە بۆ باسی ڕۆژوی شەمان دەکەن ئاماژەی پێبکەن، ئەویش ئەوەیە: ئەلبانی پێی وایە: ئەم فەرمودەیە، کە لەبارەی ڕۆژوی شەمانەوە هاتوە، هەمو فەرمودەکانی تری نەسخ کردۆتەوە، کە ڕێگە دەدەن بەگرتنی ڕۆژوی ڕۆژی شەمان، وەك فەرمودەکەی جوەیریییە. پێشتریش دەقەکەیمان گواستەوە.

هەروەها دەڵێن: کاتێك لێرەدا ئەلبانی ئەو یاسایە دەخاتە کار، واتە یەکێك لەو دوو بەڵگەی پێبەهێزترە لەوەکەی تر، کەواتە: ئەوە جەمع و کۆکردنەوەی دەقەکان نییە، بەڵکو تەرجیحدانە، لای جمهوری زانایانی ئوصولیش زانراوە کە لە کاتی دژیەکییدا، بۆ پاڵنانی ئەو دژیەکییە کۆکردنەوەی دەقەکان دەخرێتە پێشی تەرجیحدان، چونکە -وەك پێشتریش باسمانکرد- مەبەست لە دەقەکان ئیش پێکردنە نەك وازلێهێنان و وێڵکردن، دەی کۆکردنەوەی هەردوو دەقەکە ئیشکردنە بە هەردوکیان یان هەمویان، بەڵام تەرجیحدان پەکخستنی لایەکیانە، لەمەشەوە ڕوون بوویەوە پێویستە دەقەکان کۆ بکەینەوە نەك بە گژی یەکیان بدەینەوە.

ڕوکەشی فەرمودەیەك بەس نییە بۆ حوکمی گەورە

هەروەها ئەڵێین: زانایان ڕەحمەتی خوایان لێبێت باسی فەرمودەی[1]: «لَا وُضُوءَ لِمَنْ لَمْ يَذْكُرِ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ»، «هەر کەسێك بسم الله لەسەر دەست نوێژ نەکات، ئەوا دەست نوێژی بۆ نییە». ئەگەر سەیری ڕوکەشی ئەم فەرمودەیە بکەین، بەو واتا دێت کەسەکە دەستنوێژەکەی بەتاڵە، یان بەڵای کەمەوە نوقصانە، وەکو ئیبن عەبدولبەڕ و جگە لەویش لەزانایان باسی ئەو بابەتە دەکەن، دەڵێین: کەس لەزانایان نەیوتوە دەست نوێژەکەی بەتاڵ دەبێتەوە ئەگەر بسم الله نەکات، بەڵکو کەسیشیان نەیانوتوە واجبە مەگەر هەندێك

---

(١) أخرجه أحمد في «مسنده» (٩٥٤٣) (مسند أبي هريرة ﷺ)، وأبو داود في «سنه» (١٠١) (كتاب الطهارة، باب في التسمية على الوضوء)، وعنه: البيهقي في «سنه الكبير» (١/ ٤١) (كتاب الطهارة، باب النية في الطهارة الحكمية). وابن ماجه في «سنه» (٣٩٩) (أبواب الطهارة وسنها، باب ما جاء في التسمية على الوضوء)، والدارقطني في «سنه» (٢٢٢، ٢٥٦، ٢٥٧) (كتاب الطهارة، ما جاء فيمن لم يسم الله على وضوئه)، وأبو يعلى في «مسنده» (٦٤٠٩) (مسند أبي هريرة، شهر بن حوشب عن أبي هريرة)، والحاكم في «مستدركه» (٥٢٠، ٥٢١) (كتاب الطهارة، التسمية عند الوضوء)، وعنه: البيهقي في «سنه الكبير» (١ / ٤٣). والطبراني في «الأوسط» (٨٠٨٠) (باب الميم، موسى بن هارون). من حديث أبي هريرة.

سكت عنه أبو داود وقال الحاكم: «هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحُ الْإِسْنَادِ».

وسئل أحمد بن حنبل عن التسمية في الوضوء فقال: لا أعلم فيه حديثا ثابتًا، أقوى شيء فيه حديث كثير بن زيد، عن ربيح، وربيح رجل ليس بمعروف. وقال البخاري: ليس في هذا الباب حديث أحسن عندي من حديث رباح بن عبد الرحمن. وقال: سلمة الليثي عن أبي هريرة -يعني في التسمية- لا يعرف لسلمة سماع عن أبي هريرة ولا ليعقوب عن أبيه. وانظر: «مسند أحمد» (١٥/ ٢٤٣) (٩٤١٨) الرسالة.

وللحديث شواهد ليس هنا موضع بسطها. لذا قال ابن الصلاح: ثبت بمجموعها ما يثبت به الحديث الحَسَنُ، والله أعلم. ينظر: «النتائج» للحافظ (١/ ٢٣٧)، وقال في «التلخيص» (١/ ٧٥): «والظاهر أن مجموع الأحاديث يحدث منها قوة تدل على أن له أصلًا».

لەزاهیریەکان وەك هەندێك لەزانایان دەیگێڕنەوە، چونکە نەچونە سەیری ڕوکەشەکەی بکەن، لەبەر ئەوەی فەرمودەکە -وەکو ئیبن عەبدولبەڕ وجگە لەویش باسی دەکەن، دەڵێن: بەیارمەتی وپاڵپشتی بوە بەفەرمودەیەکی «حَسنٌ لغیرِهِ» زۆرێکیش لەزانایان دەڵێن: ئەم فەرمودەیە صەحیح نییە.

فەرمودەیەکی وا بەڕوکەشی لەفزەکەشی با ئەو هێزەشی تێدا بێت، مادام خۆی بۆ خۆی صیححەتەکەی قسەی لەسەرە، وبە پاڵپشتی وتەقویەکردن بوە بەفەرمودەیەکی «حسن»، نەهاتن سەیری بەهێزی ڕوکەشەکەی بکەن.

جا لێرەش دەفەرمون: ئەم فەرمودەیە ئەگەرچی ڕوکەشەکەشی ئەو هێزەی تێدابێت، مادام ئەم فەرمودەیە صەحیح نییە، ئیشی پێ ناکرێت و ناشکرێت لەبەر ئەمە، ئەو هەمو فەرمودە صەحیحە بخەیتە ئەولاوە.

هەروەها ئەڵێن: سەبارەت بە: «حاضر ومبیح»ەکەش: هیچ گونجاو نییە و شیاویش نییە قسەی زانایان هەموی بخەیتە ئەولاوە، لەسەر ئەو بابەتە، کە لەدو مەزهەب زیاتریان تێدا نەبوە، یان وتویانە لاوازە، یان وتویانە صەحیحە، بەڵام ئەمانیش بون بەدو کۆمەڵەوە، کۆمەڵێکیان لەکاریان خستوە، کۆمەڵێکیان وتویانە تەقدیرەکەی، تەفسیرەکەی، تەئویلەکەی ئەوەیە: بەتەنها بێت، کەڕاهەتی هەیە، ئەگەرنا ڕۆژێك پێشی یان پاشی بگری، یان بەر ڕۆژویەکی خۆت بکەوێت، کەڕاهەتەکەی نامێنێت، بەڵام کەسیان نەیانوتوە حەڕامە بەڕەهایی ڕۆژوی شەمان بگیرێت مەگەر لەفەرزدا. جا دەڵێن: کەس ئەم وتەیەی نەکردوە، تەنها زانایەك نەبێت لەم سەردەمە!

ئەو بنەما و قاعیدەیە، واتا نەسخ و سڕکردنی هەرچی دەقی دی هەیە!

هەروەها دەوترێت: ئێوە وتەکەی ئەبو داود وجگە لەویش وەرناگرن کە دەڵێت: نەسخ بۆتەوە، بەڵام ئێوە کاتێك یاسای پێشخستنی حەرامکەر بەسەر حەڵاڵکەر بەکار دەهێن، ئەوە خۆی بۆ خۆی نەسخە لای زانایانی ئوصول لای زۆرێکیان.

بە تایبەت ئەلبانی وشەی تەقدیم بەکار دەهێنێت، ئەمەش بەکارهێنانی حەنەفییەکانە، چونکە پێیان وایە نەسخە، بۆیەش نالێن تەرجیح، دەڵێن: تەقدیم[1].

ئایا ئەوە نەسخ نییە، تۆ فەرمودەکانی ڕێگەدان بەگرتنی ڕۆژوی شەمە وەرنەگری و ئەو تاکە فەرمودەیە وەربگریت، کە ڕێگە دەدات؟! ئەوە نەسخ نەبێت لەدونیادا نەسخ نییە، با ناویشی بنرێت بەپێشخستن و تەرجیح وهتد.

کاتێك ئەمەم نوسی، ئەو دەقەی شێخم نەبینیبو کە دەڵێت: نەسخ بۆتەوە، بەڵام ئێستا ئێوە دەزان ئەلبانی پێی وایە نەسخ بۆتەوە! ئیتر قسەیەکی تر نامێنێتەوە بۆ وتن.

لەم حاڵەتەشدا دەیەها دەق و فەرمودە ئیهمالکراوە لەبری ئیعمال. بنەما و قاعیدە شەرعیەکانیش دەڵێن: «الأصل في الدليل الإعمال لا الإهمال» یان: «الإعمال أولى من الإهمال»[2]. ئیشکردن بەبەڵگەکان لەپێشترە تا لەکارخستنیان. هەروەها: بنەما لەبەڵگەکان ئیش پێکردنە نەك لەکارخستن.

---

(١) انظر: «قاعدة تعارض الحاظر والمبيح» لفارس العنزي (ص ٣٠ وما بعدها)، رسالة ماجستير.

(٢) ينظر: «الأشباه والنظائر» للسبكي (١/ ١٧٤).

بەڵام ئەو مەزهەبەی، کە دەڵێت کەڕاهەتی هەیە بەتەنها بگیرێت، ئیشی بە هەردو جۆری دەقەکە کردوە.

جەمع لەپێش تەرجیحدانەوەیە

ئەڵێن: ئەمەش بریتییە لەجەمعکردن، کۆکردنەوەی دو دەق لەواتایەکدا کە دژ بەیەك نەبن. دەڵێن: جەمع لەپێش تەرجیح دانەوەیە، کەی کرا جەمع بکرێت دەبێت جەمع بکرێت، وەکو نەوەوی دەڵێت: «ولا خلاف بين العلماء أنه إذا أمكن الجمع بين الأحاديث لا يصار إلى ترك بعضها بل يجب الجمع بينها والعمل بجميعها وقد أمكن الجمع على ما ذكرناه فوجب المصير إليه»[1]، «خیلاف نییە لەنێوان زانایان لەوەی، کە ئەگەر کرا فەرمودەکان پێکەوە کۆبکەیەوە، نارۆیت واز لەهەندێکیان بهێنیت، بەڵکو واجبە هەموی پێکەوە جەمع بکەی وکار بەهەموی بکەی».

زاناکانی فەرمودەش و فیقهیش لەو بابەتەی، کە لەخزمەتی دایە لەسەر ئەم ڕێگایە چونە بەڕێوە و پێشتریش نمونەی زۆرمان هێنایەوە، هەروەها تەماشای ئەبو داود بکەن، کە یەکێکە لەشوێن پێهەڵگرەکانی پێشینانی چاك، لەژێر ئەم بەشەدا ئەو فەرمودەیە دەهێنێت: «باب النَّهْيِ أَنْ يُخَصَّ يَوْمُ السَّبْتِ بِصَوْمٍ» «بابەت: نەهیکردن لەئەوەی ڕۆژی شەمە تایبەت بکەی بەبەڕۆژوەوە»، یانی کەسێك ڕۆژی شەمە بەتایبەت لەبەر شەمە بەڕۆژو دەبێت. پاشان بابێك

(١) «شرح النووي على مسلم» (٣/ ١٥٥).

دەهێنێت و دەڵێت: «باب الرُّخْصَةِ فِی ذَلِكَ». «ڕوخسەتدان لەو بارەیەوە». واتە: دەتوانی بەڕۆژوبیت لەڕۆژی شەمان.

تورمـوزییش دەڵێـت: «بَابُ مَا جَاءَ فِي كَرَاهِيَةِ صَوْمِ يَوْمِ السَّبْتِ» پاشـان دەڵێـت: «وَمَعْنَى كَرَاهَتِهِ فِي هَذَا: أَنْ يَخُصَّ الرَّجُلُ يَوْمَ السَّبْتِ بِصِيَامٍ، لِأَنَّ اليَهُودَ تُعَظِّمُ يَوْمَ السَّبْتِ» واتـە: کـابرا بێـت ڕۆژی شـەمە تایبـەت بکـات بەڕۆژوگرتنەوە، چونکە جولەکە شەمەی لا گەورەیە.

نەسائیش باسی جیاوازی دەکات لەڕیوایەتەکانی فـەرمودەی ڕۆژی شـەمە، پاشـان دەڵێـت: «الرُّخْصَةُ فِي صِيَامِ يَوْمِ السَّبْتِ» «ڕوخسـەتدان لـەبارەی ڕۆژو گرتنی ڕۆژی شەمەوە».

ئیبن خوزەیمە دەڵێت: «بَابُ ذِكْرِ الدَّلِيلِ عَلَى أَنَّ النَّهْيَ عَنْ صَوْمِ يَوْمِ السَّبْتِ تَطَوُّعًا إِذَا أُفْرِدَ بِصَوْمٍ، لَا إِذَا صَامَ صَائِمٌ يَوْمًا قَبْلَهُ أَوْ يَوْمًا بَعْدَهُ» «باسـێك لەبارەی ئەوەی نەهی هاتوە ڕۆژوی سونەت بگریت ئەگەر بەتـەنها گـیرا، نـەك ڕۆژێکی پێشی یان پاشی لەگەڵدا بگرێت».

حـاکم دەڵێـت: «ذكر الزجر عن صوم يوم السبت مفردًا» «ڕێگریکـردن لەگرتنی ڕۆژوی ڕۆژی شەمە بەتەنهایی»

دەبینی حاکم هاوڕایانە لەوەی دەڵێ: فەرمودەکە صەحیحە، بەڵام دەڵێ: ئەم فەرمودەیە دژی هەیە، دژەکەشی صەحیحە و لەبوخاری و موسـلیمدا هـاتوە، هەروەها لەوەش لەگەڵیان نییە، کە حاکم نالێـت بـەڕەهایی حەڕامـە، بـەڵکو دەڵێت: کەڕاهەتی هەیە، هەروەها لەمەش ڕونکردنەوە دەدات و دەڵێت: ئەگەر بەتەنها بگیرێت!

بەیهەقی دەڵێت: «بَابُ مَا وَرَدَ مِنَ النَّهْيِ عَنْ تَخْصِيصِ يَوْمِ السَّبْتِ بِالصَّوْمِ» «ئەو فەرمودەیەی، کە هاتوە لەبارەی تایبەتکردنی ڕۆژی شەمە بەڕۆژوەوە».

تەنانەت نەسائی بەشێکی کتێبەکەی تەرخان دەکات بۆ ئەم ناونیشانە: «الرخصة في صيام يوم السبت» «ڕوخسەتدان بە گرتنی ڕۆژووی شەممان». پاشان بە سەنەدەکەی خۆی دەگێڕێتەوە لە جونادەی ئەزدیەوە کە: «أَنَّهُمْ دَخَلُوا عَلَى رَسُولِ اللهِ ﷺ ثَمَانِيَةَ نَفَرٍ هُوَ ثَامِنُهُمْ، فَقَرَّبَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللهِ ﷺ طَعَامًا يَوْمَ جُمُعَةٍ، فَقَالَ: كُلُوا، قَالُوا: صِيَامٌ، قَالَ: صُمْتُمْ أَمْسِ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَصَائِمُونَ غَدًا؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: فَأَفْطِرُوا».

ئەو زانایانەی ئەو فەرمودەیە ڕیوایەت دەکەن ئەوە تێگەیشتنی ئەوانە، زانایانی مەزهەبەکانیش لەسەر ئەمە ڕۆیشتون، لەکتێبەکانی فیقهدا لەمە جیاوازتریان نەتوە، هەر بۆیە دەڵێن -پێشتریش باسکرا-: ئەم وتەیەی ئەلبانی وتەیەکی شازە و کەس نەیوتوە.

کە دژ بەیەك هەبو ئەوسا تەرجیح و تەقدیم ڕوودەدات

هەروەها لەسەر ئەم بابەتە دەڵێین: ئەگەر بنەمای پێشخستنی حەرامکەر بەسەر حەلاڵکەردا، تەرجیح بێت، یان نەسخ بێت، لەئەنجامدا ڕەفزکردنەوەی دەقێکە[1]، هەر ئەو کاتە ڕو دەدات، کە دژ بەیەکی هەبێت، کە دژ بەیەك هەبو ئەوسا تەرجیح و تەقدیم ڕوودەدات، لێرەدا ئەسڵەن دژ بەیەکی نییە، تا تەرجیح و تەقدیم بکرێت، چونکە لەمەرجەکانی دژ بەیەکی دەبێ هەردو

(١) لێرەشدا بەوتەی ئەوان کۆمەڵێك دەق ئەبێت ڕەفز بکەینەوە.

بەڵگەکە وەکو یەك سابت بوبێتن، وەکو یەك بەهێز بن، بەڵام لێرەدا دژیەکی نییە:

چ لەڕوانگەی ئەوەی دەقەکانی ڕێگەدان بەگرتنی ڕۆژوی شەمان موتەواتیرە. ئەوەتا ئیبن تەیمیە دەڵێت: دەقی موتەواتیر هەیە لەسەر گرتنی ڕۆژوی شەمە[١].

یان لەڕوانگەی صەحیحیەوە بێت، وانازانم دو کەس جیاواز بن لەسەر ئەوەی، کە فەرمودەکانی ڕێگەپێدان بەلای کەمەوە صەحیحترن وئەو لە ئاستی ئەمدا نییە. چ وەکو کۆی فەرمودەکان لێی بڕوانن هەر قەبوڵمانە، چ وەکو تاك تاکی فەرمودەکان لێی بڕوان هەر قەبوڵمانە و دانە دانە هێزیان لەفەرمودەی: «لا تصوموا یوم السبت» زیاترە. ئایا گونجاوە ئەم فەرمودە وەربگری، بیکەی بەناسخ وسڕێنەرەوەی سەرجەم دەقەکانی تر!

بۆیە دەبێت یەکسان بن و هەمان هێزیان هەبێت، بۆیە فەرمودەیەکی موتەواتیر و فەرمودەیەکی ئاحاد دژیەکی لەنێوانیان دروست بو، موتەواتیرەکە دەخەیتە پێشی ئاحادەکەوە ئەگەر هیچ ڕێگایەك نەبو کە جەمع بکەین لەنێوانیاندا و دژی یەکیش بون، ئەمەش بەیەکدەنگی زانایان[٢].

زەرکەشی دەڵێت: «أما شروطه [أي: التعارض] فمنها: التساوي في الثبوت... ومنها: التساوي في القوة، فلا تعارض بين المتواتر والآحاد، بل يقدم المتواتر بالاتفاق، كذا نقله إمام الحرمين وغيره»[٣].

---

(١) وقد سبق.

(٢) وقد سبق.

(٣) «البحر المحيط في أصول الفقه» (٨/ ١٢٠).

کەواتە ناوترێت: دژیەک، مەگەر بەچەند مەرجێک، یەکەم و دووەم: بریتییە لەیەکسانبون لەڕوی چەسپان و سابتبونەوە، هەروەها یەکسانبون لەڕوی هێزەوە، کە تۆ بەچاوی خۆت بینیت، لەهەردو ڕوانگەکەوە یەکسان نین، واش نازانم کەس خیلافی لەمەدا هەبێت.

جا نەهیکردن لەگرتنی ڕۆژی شەمە، دژەکەی بەهێزترە، مەشهورترە، لەکتێبەکانی فەرمودەشدا بەربلاوترە، لەبوخاری هاتوە، لەموسلیم هاتوە، لەزۆربەی زۆری کتێبەکانی فەرمودەدا هاتوە، وەکو فیقهیش دیسانەوە زاناکان لەسەری بون، ئەمەش پێچەوانەی ڕۆژوی شەمە.

ئیبن تەیمیە و ئیبن قەیمیش باسی موتەواتری فەرمودەکانی ڕێگەدان بەگرتنی ڕۆژوی شەمە دەکەن، پێشتریش باسکرا.

هەروەها حاکم خۆی کاتێک ئەم فەرمودەیە دەگێڕێتەوە ئاماژە بەمە دەکات، کە دژێکی صەحیحی هەیە و پاشان ئاماژە بەفەرمودەکەی جوەیریییە دەکات، پێشتریش باسکرا.

سەیری یەک فەرمودە بکە و هەرچیترە بخە لاوە!

دەڵێن: جا ناکرێت تەماشای مەتنی یەک فەرمودە بکەیت، سەیری یەک سەنەد بکەیت، هەرچی فەرمودەی تر هەیە، هەرچی سەنەدی تر هەیە، شەقێکی تێهەڵبدەیت و بیدەیت بە دیواردا، بە ڕاستی ئەمە فیقهێکی شاز و مەنبوز دروستدەکات.

قیاسکردنی ڕۆژوگرتنی شەمان لەسەر ڕۆژوگرتنی جەژن

وەڵامێکی تریان: قیاسکردنی ڕۆژوی شەمان لەسەر ڕۆژوی جەژن، قیاسێکی ناتەواو و نارێك و ناڕاست و ناهاوسانگە، چونکە «قیاس مع الفارق، والفارق أقوی من الجامع»، قیاس کاتێك دەکرێت جیاوازی نەبێت لەنێوان هەر دو لادا، بەڵام جەژن کۆدەنگی لەسەرە، کە دروست نییە ڕۆژوی تێدا بگیرێت، هەینی بەکۆدەنگ حەرام نییە ڕۆژوی تێدا بگیرێت، ئەمە یەك.

دووەمیش: جەژن، هیچ دەقێکمان نییە بەدروستی بزانێت بیگرێت ئەگەر ڕۆژێکی تری لەگەڵدا بگری لەپێشی یان پاشی، بەپێچەوانەی شەمەوە کە هاتوە دروستە بیگری ئەگەر ڕۆژێکی پێشی خۆی لەگەڵدا بێت وەك لەفەرمودەکەی جوەیریە و جگە لەو هاتوە، یان ڕۆژێك پاشی بگری وەك لەفەرمودەکەی ئوم سەلەمە هاتوە.

کەواتە دەرکەوت قیاسەکە صەحیح نییە، «مع الفارق» نەبو، بەڵکو «مع الفوارق» بو، هەروەها جیاوازی (فەرق)ەکە بەهێزترە لەخاڵە هاوبەشەکە.

مادام تەنها فەرزی بردە دەرەوە کەواتە تەنها بۆ فەرز دروستە

هەروەها دەڵێن: ئەو وتەیەی ئەلبانی کە دەڵێت: مادام تەنها فەرزی بردە دەرەوە، کەواتە تەنها دروستە ڕۆژوی فەرز بگیرێت لە شەماندا، لە چەند ڕوانگەیەکەوە ڕەد دەکرێتەوە، لەوانە:

یەکەم: ئەگەر ئەو دەقە گشتی بێت و هەموو حاڵەتێك بگرێتەوە تەنها فەرز نەبێت، ئەمە ڕاستە ئەگەر دەقی تری صەحیح نەهات تەخصیصی بکات، وەك

قاعیدە ئوصولّییەکان دەیخوازن، بۆیە چەندین بەڵگەی صەحیحی جودا هاتووە بەڵگەن لەسەر ئەوەی ئەو دەقە بۆ گشتێتی نییە، کەواتە ئەبێت بڕۆن بۆ بەڵگەی تەخصیص، بۆ ئەوەی بەڵگەکان کۆکبن و تێکنەگیرێن، ئەمەش لە پێشترە لە ڕێگاکەی ئەلبانی کە تەرجیح دەدات، چونکە ئەو کارەی ئێمە کارکردن بە هەموو دەقەکان لە پێشترە وەك لە تەرجیحدان، و«الإِعْمَالُ أَوْلَى مِنَ الإِهْمَالِ».

هەروەها: کورتهەڵهێنانی موستەسنا بۆ هەندێك لە بەشەکانی، لە گشتێتی ئەو نەهیە، بە بەڵگەیەکی ئیستسنائی پێوەلکاو، ئەوە تەخصیصێکە بە ئوسلوبێکی حەصری لەسەر ئیسپاتکردنی دروستێتی گرتنی فەرز لە ڕێگەی مەنتوقی دەقەکەوە، نەك سوننەت بە ڕەهایی، زانراویشە ئەم حوکمە گشتییە وایە ئەگەر بەڵگەیەکی تری صەحیح نەهات لەو واتایە لایبدات، چونکە بنەما لای ئوصولییەکان ئەوەیە، ئوسلوبی ئیستسنا دەکرێتە بەڵگە ئەگەر لە مەنتوقی حەدیسەکانەوە شتێك نەهات ئەو واتایە لابدات و بازنەی ئیستسناکە فراوان بکات، وەك لە ئوصولدا باسکراوە.

ئەگەر ڕونە وەك خۆر بۆ خودی ئەلبانی سەرەتا پێی وابو، بۆ ڕەها نییە؟!

هەروەها دەڵێن: گریمان -وامان دانا کە واش نییە- فەرمودەکە ڕاشکاوە و ڕونە وەك خۆر، باشە بۆ هەر خودی ئەلبانی ﷺ سەرەتا بۆچونی وابو، مەبەستەکە تەنیاکردنەوەیە نەك ڕەهایی، ئەگەر ڕۆژێکی تری لەگەڵ بگرێت نەهییەکە دەڕوات. دوای ماوەیەك ئینجا ئەلبانی ﷺ هات بۆچونی خۆی

گۆڕی؟! من لەئێوە دەپرسم و تۆزێك ویژدانتان هەبێت و دەمارگیری کوێرتان نەکات: مەعقوڵە خۆرێك لەو ئاسمانە ١٤٤٠ ساڵ کەس نەیبینێت جگە لەئەلبانی ﵀!؟ ئەو خۆرەش من دروستم نەکردوە و وەسفی من نییە، ئەوە وەسفی شێخ خۆیەتی ئەڵێت: وەك خۆر ڕونە!

جا هەرگیز ناکرێت ئومەتی ئیسلام هەر هەموی، هەزار و چوار سەد و ئەوەندە ساڵ ئەو هەقەیان -کە بریتییە لەحەڕامێتی گرتنی ڕۆژوی شەمە بەڕەهایی- لێ ون بوبێت، هەرگیز شتی وا نابێت، ئەگەرچی لەڕوکەشی وتەکانی ئەلبانییەوە ﵀ کرانی ئەوە بەکراوەیی کراوەتەوە، بەڵام من بەدوری دەبینم مەبەستی هەقیقەتی ئەو ڕوکەشە بێت[1].

(١) وەك ئەوەی دەیوت: پێویست بەپێشین ناکات، دەق صەریح بێت، تەواو، وهتد.

کۆتایی

بە خوێندنەوەی ئەو توێژینەوە وات لەلا ڕوون دەبێتەوە کە:

١. بنەما لەشەمەدا ئەوەیە دروستە بیگریت مەگەر بەبەڵگە.

٢. هیچ بەڵگەیەك نییە بیسەلمێنێت حەرامە بەڕەهایی شەمان ڕۆژو بگیرێت.

٣. ئەو بۆچونەشی وا دەڵێت، بۆچونێکی دەگمەنە، نەبینراوە کەس پێشتر وتبێتی.

٤. ئەو فەرمودەیەی لەو بارەیەوە هاتوە، بەوە لێك دەدرێتەوە، کە: کەڕاهەتی هەیە تایبەت بکرێت بەڕۆژوگرتنەوە یان بەتەنها بگیرێت، بەڵام پاش و پێشی گیرا، یان بەهۆی ڕۆژویەکی سونەتەوە بو هیچی تێدا نییە.

لە کۆتاییدا ئەڵێم: ئەوەی لێرەدا دەیڵێم، لە ڕوانگەی بەحس و لێکۆڵینەوە و توێژینەوە و گەڕان و خستنەڕو بوە، نەك تەقریر، ئەم دوانەش جیاوازن، یەکەمیان ئەوە ناگەیەنێت بۆچونی خاوەنەکەی بێت، بە پێچەوانەی دوەمەوە. بۆیە هەندێك لە زانایان دەبینی لە دوای مەسەلەیەك کە دەیهێنێت، دەڵێت: ئەمەم وەکو توێژینەوە و بەحس خستە ڕو، لە ترسی ئەوەی هەڵە تێگەیشتن ڕو نەدات و بە بۆچونی ئەو لێکبدرێتەوە، لای ئیبن حەجەریش نمونەی لەم جۆرە زۆرە.

ئای لەم پرسە چەند کەس کەوتنە هەڵەوە؟! لەوانە: کاتێك ئەحمەد شاکر نامیلەکەیەکی نوسی سەبارەت بە جێگیرکردنی سەرەتای مانگەکان بە حیسابی فەلەکناسەکان، هەندێك ڕۆیشتن وەلامیان دایەوە، ئەویش نامەیەکی

بۆ نوسین و وتی: من وەکو توێژینەوە و بەحس ئەو بابەتەم خستۆتە ڕو و ڕای خۆم دەرنەبڕیوە، ئەمەش سالّی ١٣٧٨[١].

هەر لەم بابەتەش، ئەو وتەی زانایانە کە دەلّێن: زانا کە شتێکی هێنایەوە لە شوێن و چوار چێوەی خۆی نەبو، بە بۆچونی زاناکە دانانرێت، چونکە ئەمە وەك شەواهید و موتابەعە وایە لە لای فەرمودەناسان، بۆ دلّپێخۆشکردن دەهێنرێتەوە نەك پشت پێبەستن. ئەمە یەکەم.

دووەمیش: بەندە بەحەلاّلّی نازانم هیچ کەسێك لەم پرسانەدا قسەی سارد و سوك بەکاربهێنێت، ئەگەرچی لەهێناوەی بەلّگە لەکاتی گفتوگۆدا دەکرێت هەندێك عیبارەت بەکاربهێنرێت، کە لەسنوری زانست و شەرع و شێوازی ئەکادیمی نەڕواتە دەرەوە، بەلاّم بەدەر لەوە، پەنا بەخوای گەورە نە قەناعەتمان پێیەتی -بە فەزلّی خوای گەورە- نە بەکاریشی دەهێنین.

پاشان من، کە قەناعەتم بە وتەیەك هەیە، ئەگەر پێم وا نەبێت قسەی بەرانبەر لاوازە، بۆ هەلّم گرتوە، بۆیە لاواز دەرکەوتنی لایەك ئاساییە، ئیبن قەیم ﵀ ئەوەی موتابەعەی کتێبەکانی بکات و بیخوێنێتەوە ئەمەی بەڕونی تێدا دەبینێتەوە، پێش ئەویش مامۆستاکەی.

سێیەمیش دەلّێم: ئەلبانی خۆری زانستی فەرمودەیە لەم زەمانەدا، سەرباری بونی ئەحمەد شاکیر، موعەللیمی یەمانی و ئەو بەڕێز و کەلّە پیاوانەی تر، دوای ئەمیش شوعەیب ئەرنائوت و ئەوانی تر هاتن، خزمەتی

(١) بڕوانە: «الأجزاء الحديثية (الجزء الرابع)» (ص ٢٢٦ وما بعدها) ط دار العاصمة.

گەورەیان کرد، بەڵام لەڕاستیدا کەسیان نە تامی ئەلبانی دەدەن لەدڵی زۆر کەس، نە شوێن دەستیشیان وەك ئەلبانی دیارە!

خوای گەورە لەئێمە ببورێ، لەشێخی فەرمودەناسیش ببورێ، لەسەرجەم ئەو برا و مامۆستایانەی لەم بابەتەدا قسەیان کردوە بە ئوسلوب و شێوازی هەق، سەرباری هەڵبژاردنی -بێ مەبەستی- ڕای ناهەق، خوای گەورە لەهەمو لایەك ببورێ و خۆشبێت.

والحمد لله رب العالمين...

علي خان

٩ـی مانگی ٨ـی ٢٠١٩

پاکنوسکردنی

سەحەری ٧ی مانگی حاجیانی ١٤٤٢ - ١٧ی تەموزی ٢٠٢١

پێداچونەوەی کۆتایی

پێش نوێژی بەیانی جەژنی قوربانی ١٤٤٢

پێڕست

پێشەکی ٥
بەشی یەکەم: فەزڵی ڕۆژوگرتن ٧
بەشی دووەم: جۆرەکانی ڕۆژو ١٤
جۆری یەکەم: ڕۆژوی فەرز ١٤
جۆری دووەم: ڕۆژوی سونەت ١٤
جۆری سێیەم: ڕۆژوی مەکڕوە ١٧
جۆری چوارەم: ڕۆژوی حەڕام ١٨
بەشی سێیەم: بۆچونەکان لەبارەی ڕۆژوی شەمانەوە ٢٠
بۆچونی یەکەم: ٢٠
بۆچونی دووەمیش ٢٣
بۆچونی سێیەم ٢٦
بۆچونی چوارەم: ٢٨
بۆچونی پێنجەم: ٢٩
مەزهەبی حەنەفیەکان ٣٢
مەزهەبی مالکیەکان: ٣٥
مەزهەبی شافعیەکان: ٣٦
مەزهەبی ئەحمەد وحەنبەلییەکان: ٤١
بۆچونی شەشەم: ٤٧
بەشی چوارەم: بۆچونی ئەلبانی لەبارەی گرتنی ڕۆژوی شەمان و قۆناغەکانی دروستبونی ئەم بۆچونە لەلای تا یەکلابونەوەی ٤٩

قۆناغی یەکەم:..... ٥١
قۆناغی دووەم: ٥٨
قۆناغی سێیەم:..... ٧٩
بەشی پێنجەم: فەرمودەی ڕێگریکردن لەڕۆژوی شەمان ٨٣
تحصيل ما سبق، والحكم على الحديث: ٩٨
ئەوەی ڕابورد بەکوردی وبە کورتی: ١٠٥
کەواتە ڕاستترین ڕێگەی ئەم فەرمودە:.....١١٤
حوکمدان لەسەر ئەم فەرمودە:.....١١٤
بەشی شەشەم: بەڵگەی پەیوەستکردنی حەدیسەکە بەگرتنی ڕۆژێکی پێشی یان پاشی یان ڕێکەوتنی لەگەڵ ڕۆژویەکی سونەت و فەزڵداردا ... .١٢٨
فەرمودەی یەکەم:.....١٢٨
فەرمودەی دووەم:.....١٣٠
فەرمودەی سێیەم:.....١٣١
فەرمودەی چوارەم:.....١٣٢
فەرمودەی پێنجەم:.....١٣٣
فەرمودەی شەشەم:.....١٣٤
فەرمودەی حەوتەم:.....١٣٤
فەرمودەی هەشتەم:.....١٣٥
بەڵگەی نۆیەم (ڕۆژوی ڕۆژ نە ڕۆژ): ١٣٦
بەڵگەی دەیەم (ڕۆژوەکەی ئیبراهیم (ڕژوی ڕۆژی شەوە سپیەکان)): ١٣٧

بەڵگەی یازدەیەم (پەیامبەری خوا ﷺ گوێی نەدەدا لەکام ڕۆژی مانگەکەدا ڕۆژوی بگرتبا):..... ١٣٩

بەڵگەی دوانزەیەم (گرتنی ڕۆژوی ڕۆژی شەوە سپییەکان لەشەمە و یەکشەمە پێکەوە):..... ١٤١

بەڵگەی سیازدەیەم (ڕۆژوی مانگی موحەڕەم):..... ١٤٣

بەڵگەی چواردەیەم (ڕۆژوی مانگی شەعبان):..... ١٤٣

بەڵگەی پانزەیەم (بەردەوامبون لەسەر ڕۆژوگرتن بێ پچڕان):..... ١٤٥

بەڵگەی شازەیەم (ڕۆژوی عاشورا):..... ١٤٧

بەڵگەی حەڤدەیەم (ڕۆژوی شەشەڵان):..... ١٤٨

بەڵگەی هەژدەیەم (ڕۆژوی عەرەفە):..... ١٤٨

بەڵگەی نۆزدەیەم (گرتنی ڕۆژوی شەمە و یەکشەمە پێکەوە):..... ١٤٩

بەشی حەوتەم:..... ١٥٣

ڕونکردنەوەی بەڵگەکان و شیکردنەوەی وتە و بۆچونەکانی ئەم باسە ١٥٣

بۆچونەکە دژی کۆدەنگی زانایانە..... ١٥٣

ئەلبانی خۆیشی دان بەمەدا دەنێت..... ١٥٥

کێ پێشەنگیانە لەو بۆچونەدا؟..... ١٥٦

ئایا تەحاوی ئەڵێ: هەیە لەپێشینان وتویانە: ڕۆژوی شەمان حەرامە؟..... ١٥٨

ئیبن ڕوشدیش دەڵێت: ڕۆژوی شەمان حەرامە..... ١٥٩

پرسی ڕۆژوی شەمان خیلافییە و ئیجماعی لەسەر نییە!..... ١٦١

واتای وتەکەی عەبدولاڵای کوڕی بوسر کە لەبارەی ڕۆژوی شەمانەوە، دەڵێ: «لا لك ولا عليك»..... ١٦١

بۆچونەکە شازە ١٦٣
گرتنی شەمە لەگەڵ جومعەدا فەرز نییە، بەبۆچونی هەر چوار پێشەواکە ١٦٥
بەراوردێك لەنێوان فەرمودەکانی شەمان و فەرمودەکانی جومعان..... ١٦٩
هەردو جۆری دەقەکان هاوشان نین..... ١٧٠
بۆ نابێت جومعە بەتەنها بگیرێت؟ ١٧١
کەس ناتوانێت ڕێگری بکات لەکردنی کارێکی چاك مەگەر بەبەڵگەوە..... ١٧٥
ڕۆژوی شەمان و نوێژی سڵاوی مزگەوت لەکاتە قەدەغەکاندا ١٧٦
جیاوازی لەنێوان: «لا تصوموا یوم السبت» لەگەڵ: «لا ربا إلا فی النسیئه» ١٨١
شەمە کاتێك فەرزە، جومعە بگرێت و نەزانێت شەمان نەهی لێکراوە ١٨٣
لە فەرمودەکەی جوەیریيە، باسی شەمە بەسەربەخۆیی نەهاتوە ١٨٥
فەرمودەناسەکان کە خۆیان فەرمودەکەیان گێڕاوەتەوە، کەسیان بەو شێوازەی ئێوە لێی تێنگەیشتوە..... ١٨٦
فیقهناسەکانیش لەکتێبە فیقهیەکانیاندا، کەسیان بەو شێوازەی ئێوە باسی لەڕۆژوی شەمان نەکردوە..... ١٨٦
بە تێگەیشتنی پێشینان و پێشەوایان!..... ١٨٧
چەندین سەدە هەقێك ون بوە ١٩٤
تێگەیشتنی ئەو هاوەڵەی کە فەرمودەکەی گێڕاوەتەوە ١٩٤
لەبری سەرقاڵبون بەقەناعەتپێکردن، بڕۆن سەرقاڵی دۆزینەوەی پێشینێك بن ١٩٥
دواخستنی ڕونکردنەوە لەکاتی پێویستیدا جائیز نییە ١٩٥
عەیبەکانی قوربانی..... ١٩٧
ئەو پیاوەی کە نەیدەزانی جوان نوێژ بکات..... ١٩٩

حەڕامکەر دەخرێتە پێشی حەلاّلکەرەوە ئەگەر دژ بەیەکبون..... ٢٠٠
ڕوکەشی فەرمودەیەك بەس نییە بۆ حوکمی گەورە..... ٢٠٢
ئەو بنەما و قاعیدەیە، واتا نەسخ و سڕکردنی هەرچی دەقی دی هەیە!..... ٢٠٤
جەمع لەپێش تەرجیحدانەوەیە..... ٢٠٥
کە دژ بەیەك هەبو ئەوسا تەرجیح و تەقدیم ڕودەدات..... ٢٠٧
سەیری یەك فەرمودە بکە و هەرچیترە بخە لاوە!..... ٢٠٩
قیاسکردنی ڕۆژوگرتنی شەمان لەسەر ڕۆژوگرتنی جەژن..... ٢١٠
ئەگەر ڕونە وەك خۆر بۆ خودی ئەلبانی سەرەتا پێی وابو، بۆ ڕەها نییە؟!..... ٢١١
کۆتایی..... ٢١٣
پێڕست..... ٢١٧